







وَأَذْكُرُكَ يَا كَثِيرَ الْعِلْمِ وَقَلِيلَ الْفَلَحِ

بِفَضْلِ اللَّهِ الْعَلِيِّ الْمَعِينِ أَنْطَبَعَ الْكِتَابُ لِلَّهِ هُوَ مُلْتَظٌّ مِنْ حَادِثِ سَيِّدِ الْمُرِيدِ

الحصر المحصن

مع شرحه العربى والإفارسى

الحكماء من الحرة والصين

أ. هومن تاليف الكامل محمد بن محمد بن محمد بن الجوزى به الشافعى

في المطبع الجليل في بلدة الكنتون المنشور لكشور

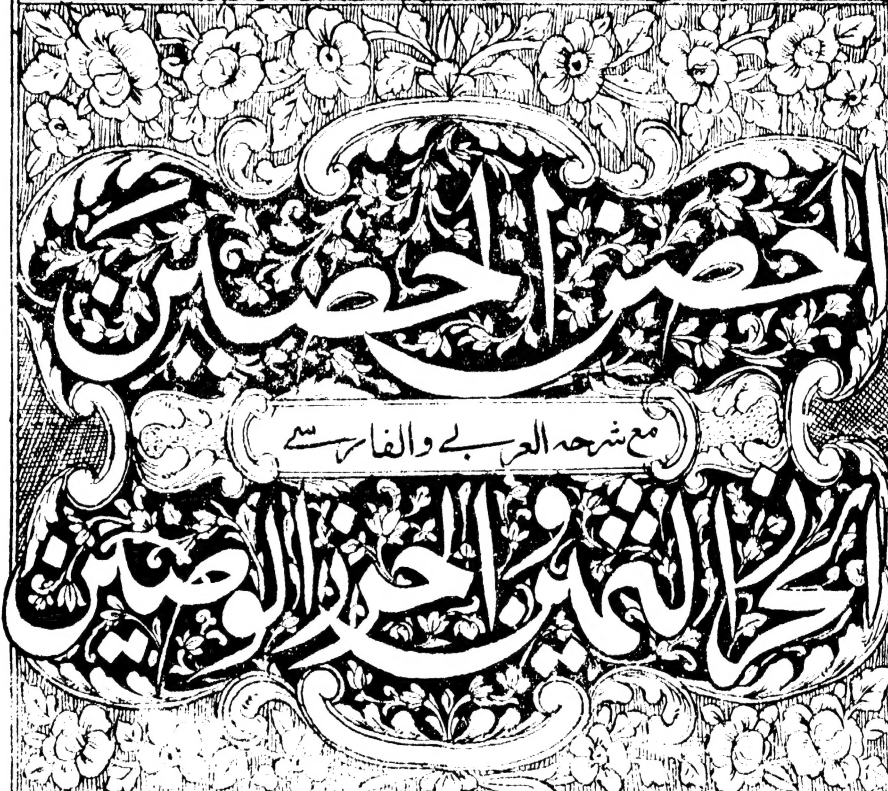
کتب و ضمیمہ بایں اسلام از فقہ حنفیہ امامیہ و غیرہ اُردو

[illegible][illegible]



وَأَذْكُرُكُمْ وَاللَّهُ كَثِيرٌ أَعْلَمُ تَقَالِيمَ

بفضل الله العلي المعين انطبع الكتاب المذكور هو ملتقط من حاديث سيد المرسلين



الحصن الحصين

مع شرحه العربی والفرسی

الحصن الحصين

وهو من تأليف الكامل محمد بن محمد بن محمد بن الخليل بن الشافعي

في المطبع الجليل الواقعة بالدمشق لا يشترط



[illegible]

جميع الاسماء  
للادب والادب

قوله ان شاء الله تعالى

اقول يا ايها الناس  
عالة النذر تبتلع  
الافقر فهو موصول  
بالنذر الفزيرة كما  
يقول الشاعر

منه من الامم  
التي لا تقبل  
الحق ولا تعترف  
بالنبي صلى الله عليه وسلم

کتابخانه جامعہ اسلامیہ دارالافتاء  
دارالافتاء دارالاحیاء

ایمان و فداکاری

عن أبي بصير عن عمار بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
وقال الله تعالى

يُحْصِي السَّمْعُ وَبَيْنَ ابْنِ رَجَاءٍ

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَأْتِيكَ بِكَلِمَاتٍ لَّيْسَ بِهَا شَيْءٌ وَهُوَ يُخَالِفُكَ وَلَئِنْ أَخَذْتَهُ بِالْأُذُنِ لَعَلَّكَ تَلْفُظُهَا وَهُوَ يُنْكِرُكَ وَأَنْتَ لَا تَعْلَمُ أَهِيَ كَذِبٌ أَمْ كَلِمَةٌ تَظُنُّ أَنَّهَا رَبِّكَ فَعِمْ إِنَّ كَلِمَافِي الْقَوْلِ لَإِذَا أَصَابَ النُّجُومَ

على افضله

بجایگاه خود و در آنجا بماند  
و در آنجا بماند و در آنجا بماند

است و نیز  
از وی خود  
که گشتن  
بیاورد مانند  
هر مردی  
باز جاسه

سجده عباد  
طوبی و سلم و سابع  
الواجب من ذلک عاوی  
علیہ السلام  
کذا قال المصنف رحمه  
العلیہ السلام  
فیما یصلی  
عنه اثنان من احوال  
صلوته و قاضیه  
عن بیان منوته  
صفاته لعل  
زاد

علی رضا الخوافات واول  
 المجرورات واما الم  
 فی السلو  
 اسرار وین خود  
 نامہ در کائنات  
 بله انصار و انید  
 ویکامین وین وین  
 کو حقین جانید





عبد القادر بن محمد بن عبد القادر  
كلام فغيب الحشيش على دجود

م

وَقَبَائِلُ كَثِيرَةٌ مِمَّنْ  
سَلَكَ لَدُنَّ قَوْمِ أَهْلِ مَدْيَنَ  
بِطَرِيقِ السَّبِيلِ مِنَ الْأَمَامِ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى جَبَلِ

اسلام الرفیق  
علی الرضا علی بابہ اکرام علی  
اسلام آباد الازد علی  
تشریح علی

مفتی محمد اسحاق صاحب دہلی

اللقام بنجني وبنسفي من لان اللاسم كماله  
من موضع والدار الفروع اهل

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

منشقة كذا في شرح المشايخ

بہشت میں جہنم سے بہت زیادہ بہتر ہے۔

[illegible]

موقوفہ کلان الاوقاف موجود ہیں۔

ان لا يوسى الله تعالى  
مع الفاسق في تحريم

چون سواد این  
دیده شود که  
باید این را  
که در این

[illegible]

الحسن الحسین مع کشر خراز التین و حر الوصین

مَجْلَدَاتُ مِنَ التَّالِيفِ وَادِّ التَّهْمِي رُجُومِنَ اللَّهِ أَنْ تَجْعَلَ فِي آخِرِهِ  
فَصْلًا يَفْتِي مَا أَقْبَلَ مِنْ بَقِيَّةِ مَا فِيهِ قَدْ أَشْكَلَ وَهَذَا مُتَقَدِّمَةٌ  
التَّعَالُفُ تَقُولُ كَرْن ١٢  
تَشْتَلُ عَلَى أَحَادِيثٍ فِي فَضْلِ الدُّعَاءِ وَالذِّكْرِ ثُمَّ آدَابِ  
الدُّعَاءِ وَالذِّكْرِ وَأَوْقَاتِ الْجَابَةِ وَأَحْوَالِهَا وَمَا كُنْهَا  
تُسَمِّي اللَّهُ تَعَالَى الْأَعْظَمِ وَأَسْمَاءِ الْحُسْنَى ثُمَّ مَا يُقَالُ فِي  
الصَّبَاحِ إِلَى الْمَسَاءِ وَفِي طُولِ الْحَيَاةِ إِلَى الْمَمَاتِ مِنْ جَمِيعِ  
مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ وَصَحَّ النَّصُّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ  
الذِّكْرُ الَّذِي تَوَرَّدَ فَضْلُهُ وَلَمْ يَحْصَ بِوَقْتٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ ثُمَّ  
الِاسْتِغْفَارُ الَّذِي يَحْمِي الْخَطِيئَاتِ ثُمَّ فَضْلُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ  
وَسُورٍ مِنْهُ وَأَيَاتِ ثُمَّ الدُّعَاءُ الَّذِي صَحَّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ كَذَلِكَ ثُمَّ خَتَمَهُ بِفَضْلِ الصَّلَاةِ عَلَى سَيِّدِ الْخَلْقِ  
وَرَسُولِ الْحَقِّ الَّذِي هَدَى اللَّهُ كَسَالِي بِهِ مِنَ الصَّلَاةِ وَبَعَثَ بِهِ

مُجَلَّدَاتٌ مِنَ التَّلَافِيهِ وَاذِ التَّنْهَى تُرْجُو مِنَ اللَّهِ أَنْ يُجْعَلَ فِي آخِرِهِ  
قَصْلًا يَفِيحُ مَا أَقْبَلَ مِنْ لَفْظٍ مَا فِيهِ قَدْ أَشْكَلَ وَهَذَا مِنْ مُتَقَدِّمَاتِهِ  
تَشْتَلُّ عَلَى أَحَادِيثٍ فِي فَضْلِ الدُّعَاءِ وَالذِّكْرِ ثُمَّ آدَابِ  
الدُّعَاءِ وَالذِّكْرِ وَأَوْقَاتِ الْجَابَةِ وَأَحْوَالِهَا وَأَمَّا كِتَابُهَا  
ثُمَّ اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى الْأَعْظَمِ وَأَسْمَاؤُهُ الْحُسْنَى ثُمَّ مَا يُقَالُ فِي  
الصَّبَاحِ إِلَى الْمَسَاءِ وَفِي طُولِ الْحَيَاةِ إِلَى الْمَمَاتِ مِنْ جَمِيعِ  
مَا جُنِيَ إِلَيْهِ وَعَمَّ النَّصُّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ  
الذِّكْرُ الَّذِي يُوْرَدُ فَضْلُهُ وَلَمْ يُجَيِّزْ بَوَقْتٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ ثُمَّ  
الِاسْتِغْفَارُ الَّذِي يَجْمَعُ الْخَطِيئَاتِ ثُمَّ فَضْلُ التَّوْحِيدِ إِنَّ الْعَظِيمِ  
وَسُورٍ مِنْهُ وَأَيَاتِ ثُمَّ الدُّعَاءُ الَّذِي صَلَّاهُ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ كَذَلِكَ ثُمَّ خَتَمَتْهُ بِفَضْلِ الصَّلَاةِ عَلَى سَائِرِ الْحَالِقِ  
وَرُسْمُ الْحَقِّ الَّذِي هَدَى اللَّهُ تَعَالَى بِهِ مِنَ الصَّلَاةِ وَبَعَثَ بِهِ

[illegible]







يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ سَيَعْلَمُ أَهْلُ الْجَمْعِ الْيَوْمَ مَنْ أَهْلُ الْكُرَمِ  
 قِيلَ مَنْ أَهْلُ الْكُرَمِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَهْلُ مُجَالِسِ الذِّكْرِ  
 مِنَ الْمَسَاجِدِ حَبِطَ صَ مَامِنْ أَدْمِي إِلَّا لِقَابِهِ بَيْتَانِ  
 فِي أَحَدِهِمَا الْمَلَكُ فِي الْآخِرِ الشَّيْطَانُ فَإِذَا أَذْكَسَ اللَّهُ  
 حَسَنَ وَإِذَا الْمَرْيَدُ كَرِهَ اللَّهُ وَضَعَ الشَّيْطَانُ مِنْقَاةً فِي قَلْبِهِ  
 وَوَسَّوَسَ لَهُ مَصْرُومٌ صَلَّى الْفَجْرَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَدُورُ اللَّهُ  
 حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَأَنَّكَ كَاجِرُ حِجَّةٍ  
 وَعُمْرَةٍ تَامَةً تَامَةً تَاتِيَةً تَاتِيَةً انْقَلَبَ بِكَرْحَجَةٍ وَعُمْرَةٍ  
 طَدَّ أَكْرَهُ فِي الْغَائِلِينَ بِمَنْزِلَةِ الصَّابِرِ فِي الْفَارِينِ رَطَسَ  
 مَامِنْ قَوْمٍ جَلَسُوا لِحُلْسًا وَفَضَّرَ قَوَائِمَهُ وَكَمَرِيذُكَ وَاللَّهُ فِيهِ لَا  
 كَمَا مَا تَفَرَّقُوا عَنْ جِيْفَةٍ حَارَةٍ كَانَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةُ يَوْمِ الْقِيَمَةِ  
 مَسَدَتِ حَبِ اس وَمَا شَبَّي أَحَدٌ مَمْشَى كَمَرِيذُكَ لِلَّهِ

ترجمہ: کہتا ہے اللہ عزوجل کہ آج کے اجتماع میں کون سے لوگ کرام ہوں گے  
 فرمایا کہ اہل ذکر و مجلس اللہ ہوں گے  
 ترجمہ: اہل کرامت کے گھر سے کون سے لوگ اہل کرامت ہوں گے  
 فرمایا کہ مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے  
 ترجمہ: مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے  
 فرمایا کہ مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے

ترجمہ: مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے  
 فرمایا کہ مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے  
 ترجمہ: مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے  
 فرمایا کہ مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے  
 ترجمہ: مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے  
 فرمایا کہ مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے

ترجمہ: مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے  
 فرمایا کہ مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے  
 ترجمہ: مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے  
 فرمایا کہ مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے  
 ترجمہ: مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے  
 فرمایا کہ مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے

ترجمہ: مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے  
 فرمایا کہ مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے  
 ترجمہ: مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے  
 فرمایا کہ مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے  
 ترجمہ: مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے  
 فرمایا کہ مسجد کے اجتماع میں جو لوگ ذکر و مجلس اللہ کریں گے

معنی الحسین ج ششم جز الثمین و جز الثمین  
را بدوی ابو موسی بن محمد سرور

بن موسی بن جحاک سلمی ترمذی است  
کبکسر تار فوقانیه و میثم یعنی گویند  
ترمذی مکی است و نسیم میر جاد  
منسج ستار کسرتیم سبب است  
که او را مدینه الرجال میگویند و سبب  
یکه از علمای باعلام ناز حفظ طبع  
سید نام علی سلام است و از ثقات  
مجمع علیه بوده مثل کتاب او در سبب  
مولف نشده مثل اهل الذمیر تصدیق  
و بخاری و سلیمان کرده و در جوامع  
الاصول در محل سال ولادت و بیار  
گذاشته و در کتب دیگر از متقدمین  
نیز معلوم نشده مگر آنکه غیر محال الذمیر  
محدث و در شرح دیباچه مشکوٰه  
نقل کرده ولادت او در سال دویست

و نه بوده و فائش در دویست و  
هفتاد و نه است رحمه الله علیه  
گر دانیدم علامت کتاب ابو عبد الله  
احمد بن شعیب نسائی که از حفاظ  
سین جمل را و دی یک از حفاظ  
حدیث و عالم قدوه بود میان  
حدیث و او را کتابی نوشته که  
آن را سنن کبیر نسائی گویند بعد  
از آن خفصا که دام او نام کرده  
بجای بعون و چون می توان گویند  
رواه النسائی ترا و حتمی باشد  
او در دویست و پانزده است و قار  
در شمس قدسه رحمه الله علیه و او  
نسخ کتاب اتفاق افتاد است و بعد  
از کتب ستمه باشد و بعضی شعبه  
ابن ماجه است و مصنف همین است  
کرده نزد بعضی و طار این مختار است

الاصول المعیون  
بفان اللغات  
المصنفات  
الذمیر  
و در این کتاب  
از علمای  
تقدمین  
نیز معلوم  
نشد مگر آنکه  
غیر محال  
الذمیر  
محدث  
و در شرح  
دیباچه  
مشکوٰه  
نقل کرده  
ولادت او  
در سال  
دویست

فیضیه  
۱۲  
فان اسماء  
الاصول  
الذمیر  
و در این کتاب  
از علمای  
تقدمین  
نیز معلوم  
نشد مگر آنکه  
غیر محال  
الذمیر  
محدث  
و در شرح  
دیباچه  
مشکوٰه  
نقل کرده  
ولادت او  
در سال  
دویست

الاصول  
الذمیر  
و در این کتاب  
از علمای  
تقدمین  
نیز معلوم  
نشد مگر آنکه  
غیر محال  
الذمیر  
محدث  
و در شرح  
دیباچه  
مشکوٰه  
نقل کرده  
ولادت او  
در سال  
دویست

و در این کتاب  
از علمای  
تقدمین  
نیز معلوم  
نشد مگر آنکه  
غیر محال  
الذمیر  
محدث  
و در شرح  
دیباچه  
مشکوٰه  
نقل کرده  
ولادت او  
در سال  
دویست

فِيهِ اَلَمْ كَانَ عَلَيْهِ سِرٌّ وَمَا اَوَى اَحَدًا اِلَى فِرَاشِهِ لَمْ يَذْكُرِ اللّٰهُ  
فِيهِ اَلَمْ كَانَ عَلَيْهِ سِرٌّ سَأَلْتُ اَنَّ الْجَبَلَ يَتَنَادَى لَجَبَلٍ  
بِاسْمِهِ اَيُّ فُلَانٍ هَلْ مَرَّبِكَ اَحَدٌ ذَكَرَ اللّٰهُ فَاِذَا قَالَ نَعَمْ  
اَسْتَبَشَرَ الْحَيٰثُ اِنَّ خِيَارَ عِبَادِ اللّٰهِ الَّذِيْنَ يَرَاْعُوْنَ اللّٰهَ  
وَالْقَمْرَ وَالْاَهْلَةَ وَالنَّجْمَ وَالْاِطْلَاقَ لَذِكْرِ اللّٰهِ مَسْلُوسٌ لِّسَانُهُ  
اَهْلُ الْجَنَّةِ اَلَا عَلَى سَاعَةٍ مَّرَّتْ بِهِمْ وَكَمْ يَذْكُرُ اللّٰهُ تَعَالٰى  
فِيهَا طَى الْكُتُبُ وَذَكَرَ اللّٰهُ حَتَّى يَقُولُوا لِحُبْنٍ حَبِ اصْبَحُ  
كَانَ يَأْمُرُ اَنْ يُوَاعَى التَّكْلِيْفُ وَالْتَقْدِيْسُ وَالْمُهْلِيلُ وَاَنْ يُعْقَدَ  
بِالْاَمَامِ قَالِ لَا تَهْنُ مَسْنُوْلًا وَتُسْتَنْطَقَاتِ دَنُ  
عَلَيْكَ بِالتَّسْبِيْحِ وَالتَّقْدِيْسِ وَالْمُهْلِيلِ وَلَا تَقْفُلْ فَتُسَيِّنَ  
الرَّحْمَةُ مَصْرَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْعُدُ  
التَّسْبِيْحُ بِمِثْنَيْهِ سَ لَانْ اَقْعُدُ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُوْنَ اللّٰهَ تَعَالٰى

و در این کتاب  
از علمای  
تقدمین  
نیز معلوم  
نشد مگر آنکه  
غیر محال  
الذمیر  
محدث  
و در شرح  
دیباچه  
مشکوٰه  
نقل کرده  
ولادت او  
در سال  
دویست

مِنْ صَلَوةِ الْعَدُوِّ وَتَحَقَّقَ تَطَلُّعُ الشَّمْسِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْثِقَ  
 لَأَسْرَبَهُ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَلَا أَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى  
 مِنْ صَلَوةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَقْرُبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْثِقَ  
 أَرْبَعَةً دَسَبَ الْمُبْرِدِ دُونَ قَالُوا وَمَا الْمُبْرِدُ دُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 مَرَّتَ قَالِ الذَّاكِرُونَ اللَّهَ كَثِيرًا أَوِ الذَّاكِرَاتِ مَرَّ قَالِ  
 الْمُسْتَغْتَرُونَ فِي ذِكْرِ اللَّهِ يَضَعُ الذَّاكِرُونَ أَثْقَالَهُمْ قِيَا تُورِ  
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ خَفَافَاتٍ إِنَّ اللَّهَ أَمَرُ حَبِيبِي بْنِ ذَكْرِ يَأْجُمِسُ كَلِمَاتِ  
 أَنْ يَجْعَلَ بِهَا وَيَأْمُرُ بِنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يَعْلَمُوا بِهَا وَذَكَرَ الْحَدِيثَ  
 إِلَى أَنْ قَالَ وَأَمْرُكُمْ أَنْ تَذْكُرُوا اللَّهَ فَإِنْ مَثَلَ ذَلِكَ كَمَثَلِ  
 تَجَلَّى خَرَجَ الْعَدُوُّ فِي إِشْرَاهِ سِرَاعًا حَتَّى إِذَا آتَى عَلَى حَصِينٍ  
 حَصِينٍ فَأَخْرَجَ نَفْسَهُ مِنْهُمْ كَذَلِكَ الْعَبْدُ لَا يَجِيءُ نَفْسَهُ  
 مِنَ الشَّيْطَانِ إِلَّا بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى تَحَبُّبِ مَسْ لَيْدِ كَرَّمَ اللَّهُ

حصن المؤمن من شر مزالهين وخرابهم  
 گویند راه الطهارت را دانستن از این  
 شش درین شش کتاب است  
 کرده اند هیچکدام این جهان و گردان  
 علامت هیچکدام این جهان را بکس خاوند  
 و نشاندند موده لطف حب را بهر  
 تخفیف و روحی امامت در جنت  
 حاکم در شان او گفته است که بود  
 از او عید و فقه و حدیث و لغت و علم  
 از عقلای رجال بود و هیچ مستدرک  
 لهما که او گردانیدم علامت کتاب  
 مستدرک را که از محمد بن عبد الله  
 مدون بن نعم الکمال الشافعی بودی  
 لفظ منی را بگویم و مسکون است  
 دوسی و معرفت علوم شش است  
 خاند علم حدیث مراد و حدیث  
 مصنفات عجیب است و این مستدرک  
 نیز در قایم شهرت و مناسبت و ام  
 شده و این را از انجبت مستدرک  
 نام کرده که انچه از محمد بن فوت شد  
 آن را مستدرک و تلافی کرده و نیز  
 کتاب ایراد نموده است و ولادت او  
 سال سیصد و بیست و یک و وفات او  
 سال چهارصد و پنجم است حرمت دهد  
 علیه و آلی عوانه گردانیدم علامت  
 کتاب ابی عوانه لفظ حق را بفتح میز  
 مسکون و او دین خرم و گردانیدم  
 علامت کتاب ابی بکر محمد اسحاق  
 بن خرمیه نعم خاوند فقه را بفتح میز  
 هکذا را بفتح میز اوله تقدیم او بود  
 بهریم بن مجاهد مستدرک رحمت  
 که مصنف دین آید و گردانیده است  
 و این جهان که تمیز او است و نشان  
 او گفته که گردانیدم بر روی زمین

درین شش کتاب است  
 گویند راه الطهارت را دانستن از این  
 شش درین شش کتاب است  
 کرده اند هیچکدام این جهان و گردان  
 علامت هیچکدام این جهان را بکس خاوند  
 و نشاندند موده لطف حب را بهر  
 تخفیف و روحی امامت در جنت  
 حاکم در شان او گفته است که بود  
 از او عید و فقه و حدیث و لغت و علم  
 از عقلای رجال بود و هیچ مستدرک  
 لهما که او گردانیدم علامت کتاب  
 مستدرک را که از محمد بن عبد الله  
 مدون بن نعم الکمال الشافعی بودی  
 لفظ منی را بگویم و مسکون است  
 دوسی و معرفت علوم شش است  
 خاند علم حدیث مراد و حدیث  
 مصنفات عجیب است و این مستدرک  
 نیز در قایم شهرت و مناسبت و ام  
 شده و این را از انجبت مستدرک  
 نام کرده که انچه از محمد بن فوت شد  
 آن را مستدرک و تلافی کرده و نیز  
 کتاب ایراد نموده است و ولادت او  
 سال سیصد و بیست و یک و وفات او  
 سال چهارصد و پنجم است حرمت دهد  
 علیه و آلی عوانه گردانیدم علامت  
 کتاب ابی عوانه لفظ حق را بفتح میز  
 مسکون و او دین خرم و گردانیدم  
 علامت کتاب ابی بکر محمد اسحاق  
 بن خرمیه نعم خاوند فقه را بفتح میز  
 هکذا را بفتح میز اوله تقدیم او بود  
 بهریم بن مجاهد مستدرک رحمت  
 که مصنف دین آید و گردانیده است  
 و این جهان که تمیز او است و نشان  
 او گفته که گردانیدم بر روی زمین

مستدرک را که از محمد بن عبد الله  
 مدون بن نعم الکمال الشافعی بودی  
 لفظ منی را بگویم و مسکون است  
 دوسی و معرفت علوم شش است  
 خاند علم حدیث مراد و حدیث  
 مصنفات عجیب است و این مستدرک  
 نیز در قایم شهرت و مناسبت و ام  
 شده و این را از انجبت مستدرک  
 نام کرده که انچه از محمد بن فوت شد  
 آن را مستدرک و تلافی کرده و نیز  
 کتاب ایراد نموده است و ولادت او  
 سال سیصد و بیست و یک و وفات او  
 سال چهارصد و پنجم است حرمت دهد  
 علیه و آلی عوانه گردانیدم علامت  
 کتاب ابی عوانه لفظ حق را بفتح میز  
 مسکون و او دین خرم و گردانیدم  
 علامت کتاب ابی بکر محمد اسحاق  
 بن خرمیه نعم خاوند فقه را بفتح میز  
 هکذا را بفتح میز اوله تقدیم او بود  
 بهریم بن مجاهد مستدرک رحمت  
 که مصنف دین آید و گردانیده است  
 و این جهان که تمیز او است و نشان  
 او گفته که گردانیدم بر روی زمین

گویند راه الطهارت را دانستن از این  
 شش درین شش کتاب است  
 کرده اند هیچکدام این جهان و گردان  
 علامت هیچکدام این جهان را بکس خاوند  
 و نشاندند موده لطف حب را بهر  
 تخفیف و روحی امامت در جنت  
 حاکم در شان او گفته است که بود  
 از او عید و فقه و حدیث و لغت و علم  
 از عقلای رجال بود و هیچ مستدرک  
 لهما که او گردانیدم علامت کتاب  
 مستدرک را که از محمد بن عبد الله  
 مدون بن نعم الکمال الشافعی بودی  
 لفظ منی را بگویم و مسکون است  
 دوسی و معرفت علوم شش است  
 خاند علم حدیث مراد و حدیث  
 مصنفات عجیب است و این مستدرک  
 نیز در قایم شهرت و مناسبت و ام  
 شده و این را از انجبت مستدرک  
 نام کرده که انچه از محمد بن فوت شد  
 آن را مستدرک و تلافی کرده و نیز  
 کتاب ایراد نموده است و ولادت او  
 سال سیصد و بیست و یک و وفات او  
 سال چهارصد و پنجم است حرمت دهد  
 علیه و آلی عوانه گردانیدم علامت  
 کتاب ابی عوانه لفظ حق را بفتح میز  
 مسکون و او دین خرم و گردانیدم  
 علامت کتاب ابی بکر محمد اسحاق  
 بن خرمیه نعم خاوند فقه را بفتح میز  
 هکذا را بفتح میز اوله تقدیم او بود  
 بهریم بن مجاهد مستدرک رحمت  
 که مصنف دین آید و گردانیده است  
 و این جهان که تمیز او است و نشان  
 او گفته که گردانیدم بر روی زمین

[illegible]

قَوْمٌ فِي الدُّنْيَا عَلَى الْفُرْشِ الْمُبَهَّاتِ يَدْخُلُهُمُ الْحَبَاتُ الْعُثَى  
صِ انَّ الَّذِينَ لَا تَزَالُ اَلْسِنَتُهُمْ رَطْبَةً مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ يَدْخُلُونَ  
الْجَنَّةَ وَهُمْ يَضْحَكُونَ <sup>الضحك خفيف من باب علم انا</sup> مَوْصِلَ دَابِ الدُّعَاءِ مَتَمَّ مَا  
يَبْلُغُ اَنْ يَكُونَ رُكْنًا وَاَنْ يَكُونَ شَرْطًا وَاَنْ يَكُونَ عِيْدًا لِكَ  
البلوغ رُسيد بجاس من كرم اعرام  
مِنْ مَآمُورَاتٍ وَمَنْهِيَّاتٍ وَغَيْرِهَا وَهِيَ تَحْتَبُ الْحَرَامَ فِي  
الْمَآكِلِ وَالْمَشْرَبِ وَاللَّبَاسِ وَالْمَكْسَبِ مِتْ وَلَا خُلَاصَ لِلَّهِ تَكَا  
مِسْ وَتَقْدِيرُ عَمَلٍ صَالِحٍ وَذِكْرُهُ عِنْدَ الشَّدَّةِ مِتْ وَالتَّنْظُفُ  
وَالنَّظْمُ عَاجِبُ مِسْ وَالْوُضُوءُ عَاجِبُ اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ  
عَاجِبُ الصَّلَاةِ عَاجِبُ مِسْ وَاجْتِنَاؤُ عَلَى الرُّكْبَعِ وَالشَّاءِ  
عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَوَّلًا وَآخِرًا عَاجِبُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَلِكَ دَسْ حَبِ مِسْ وَلِبْسُ الْيَدَيْنِ  
دَسْ مِسْ وَرَفْعُهَا عَاجِبُ اَنْ يَكُونَ رَفْعُهَا حَذَّ وَالْمَنْكَبَيْنِ

مودر است  
 ز بادیه ای  
 غلام عرب  
 جمع و کتاب  
 او در دهان  
 او اهل ران  
 و همه کتب  
 او را است کرد  
 اندازد و شای  
 که گشت این  
 خود را افتاد  
 که در زیاده  
 به قصد باده  
 هزاره شید  
 و سفینه  
 که نیکو کرد  
 شرب ابواب









وَأِنْ كَانَ جَالِسًا فِي مَوْضِعٍ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ مُتَحَشِّعًا مَتَدِلًّا  
لَيْسَ كَيْفِيَّةً وَوَقَارٍ وَحُضُورًا قَلْبٍ وَأَنْ يَتَدَبَّرَ مَا يَدْرُكُ وَيَتَعَقَّلُ  
مَعْنَاهُ فَإِنْ جَمَلَ شَيْئَانِ بَيْنَ مَعْنَاهُ وَلَا يَجْرُضُ عَلَى تَحْصِيلِ الدَّلِيلِ  
بِالْعَجَلَةِ فَلِذَاكَ اسْتَجْمُوا أَنْ يَمُدَّ صَوْتُهُ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
وَكُلُّ ذِكْرٍ مَشْرُوعٍ وَلِجَبَانٍ كَانَ أَوْ مُسْتَحَبًّا لَا يُعْتَدُّ بِشَيْءٍ مِنْهُ  
حَتَّى يَتَلَفَظَ بِهِ وَيَسْمَعَ نَفْسُهُ وَأَفْضَلُ الذِّكْرِ الْقُرْآنُ الْأَمِيمُ  
شَرِّعٌ بِفَيْدِهِ وَآيِسٌ قُضِلَ الذِّكْرُ مُخَصَّرًا فِي التَّوْحِيدِ وَالنَّبِيِّينَ  
وَالْكَتَائِبِ بِرُبِّ كُلِّ مُطِيعٍ لِلَّهِ تَعَالَى فِي عَمَلٍ قَصُودٌ ذِكْرُ الْقَائِمِ  
وَأَذْوَاطُ الْعَبْدِ عَلَى الْأَذْكَاءِ لَمَّا تَوَسَّعَتْ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ صَبَاحًا وَمَسَاءً وَفِي الْأَحْوَالِ وَالْأَوَاقَاتِ الْمُخْتَلِفَةِ لَيْلاً  
أَوْ نَهَاراً كَانَ مِنَ الذِّكْرِ الْكَرِيمِ اللَّهُ تَعَالَى كَثِيراً وَالذِّكْرَاتِ  
وَيُسَبِّحُنِي مَنْ كَانَ لَهُ وَرُدُّنِي وَقْتُ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ أَوْ عَقِيبَ

عنه الحسين ثم شرح حرز التين حرز الوصين  
روايت از کسی که بالاسی است  
روایت کرده باشد خواه موقوف

بحسب شریعتی علی المد علیه وسلم و خواه  
موقوف و این با حدیث موقوف  
منافات ندارد پس تواند که در اواز  
حدیث متصل و ریختن حدیث مستند  
که فرد کامل متصل است بقرینه مقابل  
موقوف مسند حدیثی را گویند که  
صحفرت نبوت منتهی گردد و در اینجا  
و نه بنا بر این که مسند او پیوسته اند  
هر دو قسم متباين گشت فائز اول  
فیه بصیغه مجهول معلق بر حدیث است  
تا در حاجت که اختلاف کرده شده

در آن حدیث موقوف اتصال بعضی  
مخبرین متصل بگویند و بعضی موقوف  
پس بحسب دلالت این اختلاف لفظ  
موقوفی را بر مخرج که حدیث بر توف  
نقل کرده بعد موقوفه خواهد شد

باقیل باصل پیش از موقوفه و اینجهت  
موقوفه را می مستوسطه واقع می شود و یا  
موقوفه و باین تقریر مندرج شد

آن چه تیر که شاه بر صنف جمیع  
ایرا آورده که هزارین عبارت  
آهست که اگر حدیثی مختلف غیر باشد

بنوقت و اتصال یعنی مصنف هر چه  
بجای موقوف میکند و درین کتاب  
موی آورد این مخالفه است موقوف

اهل حدیث است چه در باب ایشان است  
که اگر حدیث موقوف و موقوفه را موقوف  
باشد حکم بر نفوذ است و نمی توان  
دارد که او اختلاف معطوفی متصل پس  
حاصل معنی آن بود که آن را حدیث  
موقوف بر حدیث آن حدیث متصل پس

کتابان روز  
موقوف و این  
موقوف و این  
موقوف و این

و این موقوف و این  
و این موقوف و این  
و این موقوف و این

و این موقوف و این  
و این موقوف و این  
و این موقوف و این

و این موقوف و این  
و این موقوف و این  
و این موقوف و این

و این موقوف و این  
و این موقوف و این  
و این موقوف و این

و این موقوف و این  
و این موقوف و این  
و این موقوف و این

و این موقوف و این  
و این موقوف و این  
و این موقوف و این

و این موقوف و این  
و این موقوف و این  
و این موقوف و این

و این موقوف و این  
و این موقوف و این  
و این موقوف و این

و این موقوف و این  
و این موقوف و این  
و این موقوف و این

و این موقوف و این  
و این موقوف و این  
و این موقوف و این

و این موقوف و این  
و این موقوف و این  
و این موقوف و این

و این موقوف و این  
و این موقوف و این  
و این موقوف و این

و این موقوف و این  
و این موقوف و این  
و این موقوف و این

و این موقوف و این  
و این موقوف و این  
و این موقوف و این

و این موقوف و این  
و این موقوف و این  
و این موقوف و این

و این موقوف و این  
و این موقوف و این  
و این موقوف و این

و این موقوف و این  
و این موقوف و این  
و این موقوف و این

و این موقوف و این  
و این موقوف و این  
و این موقوف و این

و این موقوف و این  
و این موقوف و این  
و این موقوف و این

صَلَوَةٍ أَوْ عِدَّةَ ذِكْرٍ قَفَاةً أَنْ يَتَذَكَّرَ لَهُ وَيَبْقَى بِذِكْرِكَ هُمْ  
وَيُفِيهِمْ لَهُ لِيَعْتَادَ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِ وَلَا يَتَسَاهَلَ فِي قَضَائِهِ  
أَوْقَاتُ الْحَاجَةِ لَيْلَةُ الْقَدْرِ س ق ق مس وَيَوْمُ  
عَرَفَاتٍ وَشَهْرُ رَمَضَانَ وَكَلِمَةُ الْجُمُعَةِ س مس  
وَيَوْمُ الْجُمُعَةِ س ق ق حب مس وَصَفُ اللَّيْلِ الْثَانِي  
أَصْ وَثُلُثُ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ أَصْ وَثُلُثُ اللَّيْلِ الْخَارِجِ وَثُلُثُ  
س مس ط ر وَوَقْتُ الشُّجْعِ وَسَاعَةُ الْجُمُعَةِ أَسْرَجُ  
ذَلِكَ وَوَقْتُهَا مَا بَيْنَ أَنْ يَجْلِسَ إِمَامٌ فِي خُطْبَةٍ إِلَى أَنْ تَقْضَى  
الصَّلَاةُ مَدَّةً مِنْ حِينَ تَقَامُ الصَّلَاةُ إِلَى السَّلَامِ مِنْهَا ق  
وَالدَّاعِي فَالْحَرِيصُ عَلَى مَسْ ق وَقِيلَ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ  
الشَّمْسِ مَوْتٌ وَقِيلَ آخِرُ سَاعَةٍ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ دَسْ مَوْ  
طَادَتِ س مس وَقِيلَ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ قِيلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ

و این موقوف و این  
و این موقوف و این  
و این موقوف و این





عليه السلام  
من أهل البيت  
الذين هم أئمة

من ان المدرس  
او مساعدا او موصوفا في  
لان ذلك زيادة ثقة  
فيما يرا او اختلف فيه  
لان يكون رويته

اللهم كما تهبه التجهيز  
بوجوه من وجوه التجهيز  
التي تهبها أو تهبها على الخط  
قوله أو تهبها في كل من

ایں مرتبہ مع انی ادب و احترام  
 اسی مرتبہ میرے والدین نے اپنے  
 والدین کے نام پر ایک خط لکھا  
 اور اس خط میں ان کے والدین  
 کے نام پر ایک خط لکھا  
 اور اس خط میں ان کے والدین  
 کے نام پر ایک خط لکھا





درویشا بسا درویشا  
 و غنیان و غنیان  
 و غنیان و غنیان  
 و غنیان و غنیان

ان يكون له من نفسه  
 نفس الامور لا غير  
 عينه من نفسه  
 قد لا مان اذا كان  
 الحديث في نفسه  
 بالنسبة الى الاول  
 كما ان في الاول  
 ان هو لا يرد  
 او غير غير  
 بغير غير  
 وادق من ذلك

حسن المحسنین مرتبه حرز النین و حرز الون  
آنحضرت را یاد کنندگان در کمال نظر  
عزیز ذکره الغافلون و هرگاه که غافل  
شوند از ذکر لوفافلان مقصود است  
جمع المکنه و از منته است چه هم وقت به هم  
مکان خالی از ذکران غافلان نیست  
بعضی از محدثین گفته که این افضل صلوة  
بدانکه در بعضی شتم درین مقام لفظ  
الله عارست لبعبا و محجه بدستوعنوان  
و در بعضی لبعبا و محله و در اکثر شتم به معنیه  
به هم یکی ازین لفظ مکتوب نیست با محله  
در باب فضیلت دعا آیات و احادیث  
بسیار در دست و در خصوص امر ما  
واقع شده مثل اینکه میخواند سبحان  
یا حبیب دعوت الله عزوجل را  
آنست که امر بر ای باب است به تنجیه  
ازین جهت اجماع دارند علمای دین  
و فقهاء اهل الفین بر استحباب دعا و  
کلامی است از امام ابو القاسم قسیر  
که در شرم فتوح الغیب ذکر یافته  
نقل کنیم که مناسب مقام است میفرماید  
که اخلافت در آنکه سوال دعا  
است یا سکوت درضا بعضی برانند که  
افضل است زیرا که دعا در حد و اعتدال  
عبادت است چنانکه پیغمبر خدا صلی  
و سلم فرموده الدعاء مع العباد و قد و اینان  
قیام عبادت و افضل و اول بود از هر  
پیروی حق بزرگ باری تعالی است اگر  
استجاب آن لغیب نباشد مگر در دو وقت  
نزد فصلیانی نثار و چه بنده باری حق  
بر بوبیت بود قیام نمود و مقصود از دعا  
انظار فاعده و احتیاج محبوبیت است  
وقته محض مطلق گویند که سکوت و  
جمود و محنت حرمان حکم تام و اکمل است







صحنه‌ها را شرح می‌دهد و از این رو  
شاست گویم سلسله‌ها را اگر گویند که یکی  
از او بدی از شایسته گویم چنین است  
المسیر علی الیک ایمان است

باقی همه مثل و جنان است  
مزن چون و چرا دم که می‌دهد  
قبول که در جهان هر سخن که جانان  
و اگر نه بماند و در حقیقت این را  
و نه آن نقشه دیگر است و مرتب  
و دیگر و خود گفته اند که این سر بر کسی  
در نیمه‌ها بگشاید و اگر در آن جهان که  
پرده اندازد برافتد و میان گردد  
که حقیقت حال چیست و اندر علم  
و علمه ابر و حکم و لا یندر علمه ابر  
و در یاد و نمیکند و در مغرب و یگر یکی  
گفته اند مراد عدم میل و حصول  
کبت و بجای دیگر نیست و در بعضی  
چون عمر را ضایع ساختن و یکی و  
و احسان کرد و گویا که مروری زیاده  
شد و نمره است و فتالی گفته و  
در بعضی آثار آمده است که گاهی از عمر  
سی سال باقی باشد پس قطع رحم میکند  
پس بر کرده می‌شود و مراد پس روزی  
گاهی می‌باشد از عمر نه سه روز پس  
مصلحت می‌کند پس سازد و گردانیده شود  
عمر و با سی سال و همچنین سبب می‌شود  
الی و اهل و قبیله و خاک و این می‌شود  
چند انسان کل بنظر قرآن کرده می‌کند  
و با هم مساوی است و نیست و مذکور است  
می‌کند و در اشیای و نباتات میکند از  
در قیاس و مساوات و تفاوت چیزها  
که بنظر او روایت کرد و این تاویل را بنا  
ازین خبر خلاصه آمد و در سوره است

ت ق ج م س

صحنه‌ها را شرح می‌دهد و از این رو  
شاست گویم سلسله‌ها را اگر گویند که یکی  
از او بدی از شایسته گویم چنین است  
المسیر علی الیک ایمان است  
باقی همه مثل و جنان است  
مزن چون و چرا دم که می‌دهد  
قبول که در جهان هر سخن که جانان  
و اگر نه بماند و در حقیقت این را  
و نه آن نقشه دیگر است و مرتب  
و دیگر و خود گفته اند که این سر بر کسی  
در نیمه‌ها بگشاید و اگر در آن جهان که  
پرده اندازد برافتد و میان گردد  
که حقیقت حال چیست و اندر علم  
و علمه ابر و حکم و لا یندر علمه ابر  
و در یاد و نمیکند و در مغرب و یگر یکی  
گفته اند مراد عدم میل و حصول  
کبت و بجای دیگر نیست و در بعضی  
چون عمر را ضایع ساختن و یکی و  
و احسان کرد و گویا که مروری زیاده  
شد و نمره است و فتالی گفته و  
در بعضی آثار آمده است که گاهی از عمر  
سی سال باقی باشد پس قطع رحم میکند  
پس بر کرده می‌شود و مراد پس روزی  
گاهی می‌باشد از عمر نه سه روز پس  
مصلحت می‌کند پس سازد و گردانیده شود  
عمر و با سی سال و همچنین سبب می‌شود  
الی و اهل و قبیله و خاک و این می‌شود  
چند انسان کل بنظر قرآن کرده می‌کند  
و با هم مساوی است و نیست و مذکور است  
می‌کند و در اشیای و نباتات میکند از  
در قیاس و مساوات و تفاوت چیزها  
که بنظر او روایت کرد و این تاویل را بنا  
ازین خبر خلاصه آمد و در سوره است

عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ  
طَسْلُ الْحَمْدِ لِلَّهِ عَلَى إِجَابَةِ الدُّعَاءِ  
مَا مَنَعَهُ أَحَدٌ كَمَا إِذَا عَرَفَ الْإِجَابَةَ مِنْ بَعْضِهِ فَشَفَعَهُ مِنْ مَرَضٍ  
أَوْ قَدِمَ مَنْ سَفَرًا يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَعَثَنِي بِهِ وَجَلَّ لَهُ تَعَالَى  
الصَّالِحَاتُ مَسِيءَ الَّذِي يُقَالُ فِي صَبَاحِ كُلِّ  
يَوْمٍ وَمَسَاءٍ لِيَسْمِعَ اللَّهُ الَّذِي لَا يُضَرُّهُ شَيْءٌ فِي  
الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ  
عَلَيْهِ مَسْ مَسْ مَسْ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ  
مَلَكٍ طَسْ فِي الْمَسَاءِ فَطَمَعُ طَسْ فِي ثَلَاثَ مَرَّاتٍ  
ت فِي مِائَةِ عُوذُ بِاللَّهِ ت السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ  
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَالشَّهَادَةُ  
هُوَ الْحَقُّ الْحَكِيمُ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ

صحنه‌ها را شرح می‌دهد و از این رو  
شاست گویم سلسله‌ها را اگر گویند که یکی  
از او بدی از شایسته گویم چنین است  
المسیر علی الیک ایمان است  
باقی همه مثل و جنان است  
مزن چون و چرا دم که می‌دهد  
قبول که در جهان هر سخن که جانان  
و اگر نه بماند و در حقیقت این را  
و نه آن نقشه دیگر است و مرتب  
و دیگر و خود گفته اند که این سر بر کسی  
در نیمه‌ها بگشاید و اگر در آن جهان که  
پرده اندازد برافتد و میان گردد  
که حقیقت حال چیست و اندر علم  
و علمه ابر و حکم و لا یندر علمه ابر  
و در یاد و نمیکند و در مغرب و یگر یکی  
گفته اند مراد عدم میل و حصول  
کبت و بجای دیگر نیست و در بعضی  
چون عمر را ضایع ساختن و یکی و  
و احسان کرد و گویا که مروری زیاده  
شد و نمره است و فتالی گفته و  
در بعضی آثار آمده است که گاهی از عمر  
سی سال باقی باشد پس قطع رحم میکند  
پس بر کرده می‌شود و مراد پس روزی  
گاهی می‌باشد از عمر نه سه روز پس  
مصلحت می‌کند پس سازد و گردانیده شود  
عمر و با سی سال و همچنین سبب می‌شود  
الی و اهل و قبیله و خاک و این می‌شود  
چند انسان کل بنظر قرآن کرده می‌کند  
و با هم مساوی است و نیست و مذکور است  
می‌کند و در اشیای و نباتات میکند از  
در قیاس و مساوات و تفاوت چیزها  
که بنظر او روایت کرد و این تاویل را بنا  
ازین خبر خلاصه آمد و در سوره است

من یسبح بحمده عز وجل  
وعلی بن ابي طالب علیه السلام  
نزل علیهما والحمد لله رب العالمین

بسم الله الرحمن الرحیم  
الحمد لله رب العالمین  
والصلاة والسلام  
على ابي عبد الله محمد  
وآله الطيبين الطاهرين  
الطاهرين المعصومين  
البراءة من النار  
البراءة من النار  
البراءة من النار

بعضی بلفظ شمس تعلمان الی یوم القیمة  
بدرستی که با هر آینه نازل میشود پس طاعتی  
میگردد و او را دعا و شایان نزل پس در  
او برود و دعا می کند باینکه دیگر بتو رجوع  
نماید و دعا می کند و بطاعت که نازل شود  
الاحتیاج باینکه دیگر دعا و نیکی کنی  
**مسح** روایت کرده  
حدیث مذکور را حاکم در برزخ و طریقی در  
اوسط از عاقله رضی الله عنهما حدیثی  
اکرم علی السمع من الدعاء ایچ چیز از ذکر  
عبادت گرامی تر و بزرگتر نیست و حدیث  
که است نزد خدا تعالی از دعا بهتر  
استمال او به حدیثی که خلاصه مذکور

بعضی از دعا و دعا  
بسم الله الرحمن الرحیم  
والصلاة والسلام  
على ابي عبد الله محمد  
وآله الطيبين الطاهرين  
الطاهرين المعصومين  
البراءة من النار  
البراءة من النار  
البراءة من النار

سَلَامٌ لِّلْمُؤْمِنِ الْمُغْنِيَنَّ الْجَبَّارِ لِّلْمُكْبَرِ وَسُجَّانَ اللَّهِ عَمَّا  
يُشْرِكُونَ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الصُّوَرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى لَيْسَ  
لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَكِيمُ مِ  
قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْهَلِيقِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ  
قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ دَسْ مِ فَجَّانَ اللَّهِ الْحَكِيمِ  
مُسُونٌ وَحِينَ تَصْبَحُونَ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَشِيًّا  
وَحِينَ تُمْرُونَ وَحِينَ يُخْرِجُ الْخَبْرَ الْمَيْتِ وَخَبْرَ الْمَيْتِ وَخَبْرَ  
الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ دِي اللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
الْحَيُّ الْقَيُّومُ آيَةُ الْكُرْسِيِّ ط آيَةُ الْكُرْسِيِّ وَآيَةُ مَنْ أَوَّلَ سُورَةِ  
عَافِي إِلَى قَوْلِهِ إِلَيْهِ لِلصِّدِّيقِ حَبَاتِي أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلَكُ  
لِلَّهِ وَلِلْحَمْدِ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ  
الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ سَرَبَ أَسْأَلُكَ خَيْرَ مَا فِي

اوست **ت و ج م س**  
روایت کرده حدیث مذکور را در  
طابن و یاقین حبان و حاکم از ابی هریرة  
سنن ابی یاسال الله تعالی علیه السلام  
مجموعه حم آخورد جواب جن شرعی کسی  
که سوال کند و بخواند از خدا تعالی بی خبر  
را از خروج و بی خبری و میگوید میگوید  
حقانی بر روی زبیر که او میگوید که  
و کریم را خوش آید سوال همانجا بناید  
ایشان را هر چه خواهند پس چون  
سوال و دعا کند و دست میبازد و دعا  
از او دعا کند سوال ایشان در خلاصه  
کرم و وجود که حقیقت آن مخصوص نیست  
کامل الصفات اوست حق شان که آنجا  
و عطا شد بدین پس متقاضی کرم و وجود  
انست که گدایان سوال گشته اند از ایشان  
بنام آید هر چه و میگویند و گدایان  
صانع هر چه و بخواند کاینه و زمین و آسمان

بسم الله الرحمن الرحیم  
والصلاة والسلام  
على ابي عبد الله محمد  
وآله الطيبين الطاهرين  
الطاهرين المعصومين  
البراءة من النار  
البراءة من النار  
البراءة من النار

بسم الله الرحمن الرحیم  
الحمد لله رب العالمین  
والصلاة والسلام  
على ابي عبد الله محمد  
وآله الطيبين الطاهرين  
الطاهرين المعصومين  
البراءة من النار  
البراءة من النار  
البراءة من النار

مفسرین مع شرح حدیثین و حرز الوسیع  
در تفسیر سوره آل عمران و حدیثین  
و مفسرین مع شرح حدیثین و حرز الوسیع

در تفسیر سوره آل عمران و حدیثین  
و مفسرین مع شرح حدیثین و حرز الوسیع  
در تفسیر سوره آل عمران و حدیثین  
و مفسرین مع شرح حدیثین و حرز الوسیع

**اب مس**

در تفسیر سوره آل عمران و حدیثین  
و مفسرین مع شرح حدیثین و حرز الوسیع  
در تفسیر سوره آل عمران و حدیثین  
و مفسرین مع شرح حدیثین و حرز الوسیع

**حب مس**

در تفسیر سوره آل عمران و حدیثین  
و مفسرین مع شرح حدیثین و حرز الوسیع  
در تفسیر سوره آل عمران و حدیثین  
و مفسرین مع شرح حدیثین و حرز الوسیع

هَذَا الْيَوْمَ وَخَيْرَ مَا بَعْدَهُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِي هَذَا الْيَوْمِ  
وَشَرِّ مَا بَعْدَهُ سُبْحَانَ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَلْبِ وَسُوءِ الْكَلْبِ سُبْحَانَ  
أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ فِي النَّارِ وَعَذَابِ فِي الْقَبْرِ مَدَدَتْ  
سُورَةُ مَصِّ لِلَّهِ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَلْبِ وَالْهَرَمِ وَسُوءِ  
الْكَلْبِ وَفِتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلَكُ لِلَّهِ  
رَبِّ الْعَالَمِينَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذَا الْيَوْمِ وَخَيْرَهُ  
وَيُسِّرْهُ وَبَرِّكْهُ وَهُدَاهُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِيهِ وَشَرِّ  
دَالِيهِ اللَّهُمَّ رَبِّكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ آمَيْنَا وَبِكَ نَحْيَى وَبِكَ نَمُوتُ  
وَالَيْكَ النُّشُورُ عَلِّمْنَا عِلْمَكَ وَأَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلَكُ وَالْحَمْدُ  
لِلَّهِ لَا شَرِيكَ لَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ رَحْمَةً فَاطِمَةُ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ رَبِّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِكُ  
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي شَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّ

در تفسیر سوره آل عمران و حدیثین  
و مفسرین مع شرح حدیثین و حرز الوسیع  
در تفسیر سوره آل عمران و حدیثین  
و مفسرین مع شرح حدیثین و حرز الوسیع

در تفسیر سوره آل عمران و حدیثین  
و مفسرین مع شرح حدیثین و حرز الوسیع  
در تفسیر سوره آل عمران و حدیثین  
و مفسرین مع شرح حدیثین و حرز الوسیع



حصن المحصنين من شر حرز العین و حرز المؤمنین  
من نور یقین تو فی در اجابت نیست  
اجابت حاصل است لیکن نشان













تَوَقَّعْ مُسْلِمًا وَلِخَيْرٍ بِالصَّالِحِينَ هَلْ سَأَلْتُ  
 الرِّضَاءَ بَعْدَ الْقَضَاءِ وَبَرَدَ الْعَيْشَ بَعْدَ الْمَوْتِ وَلَذَّةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ  
 وَشَوْقًا إِلَى لِقَائِكَ فِي غَيْرِ ضَرَاءٍ مُضِرَّةٍ وَلَا فَتْنَةٍ مُضِلَّةٍ وَ  
 أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَظْلِمَ أَوْ أَظْلَمَ أَوْ أَعْتَدِيَ أَوْ يُعْتَدَى عَلَيَّ أَوْ أَلْتَسِبَ  
 خَطِيئَةً أَوْ ذَنْبًا لَا تُغْفَرُ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ  
 الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ فَإِنِّي أَعْتَمِدُ عَلَيْكَ فِي هَذِهِ  
 الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَأُشْهِدُكَ وَكُنِّي بِكَ شَهِيدًا أَنِّي أَشْهَدُكَ لَا إِلَهَ إِلَّا  
 أَنْتَ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ الْمُلْكُ وَلَكَ الْحَمْدُ وَأَنْتَ  
 عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأُشْهِدُكَ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ  
 وَأُشْهِدُكَ أَنَّ وَعْدَكَ حَقٌّ وَلِقَائِكَ حَقٌّ وَالسَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ  
 فِيهَا وَأَنَّكَ تَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ وَأَنَّكَ إِن تَكُنِّي إِلَى نَفْسِي تَكُنِّي  
 إِلَى ضَعْفٍ وَعَوْرَةٍ وَذَنْبٍ وَخَطِيئَةٍ وَأَنِّي لَا أَتَقَرُّ إِلَّا بِرَحْمَتِكَ

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على  
 سيدنا محمد وآله  
 وبعد  
 ان شاء الله تعالى  
 في يوم الاثنين  
 من شهر ربيع الثاني  
 سنة ١٢٨٥  
 حضر  
 الشيخ  
 محمد  
 باقر  
 المجلسي  
 في  
 مجلس  
 درس  
 في  
 شهر  
 ربيع  
 الثاني  
 سنة  
 ١٢٨٥  
 في  
 مجلس  
 درس  
 في  
 شهر  
 ربيع  
 الثاني  
 سنة  
 ١٢٨٥

ان شاء الله تعالى  
 في يوم الاثنين  
 من شهر ربيع الثاني  
 سنة ١٢٨٥  
 حضر  
 الشيخ  
 محمد  
 باقر  
 المجلسي  
 في  
 مجلس  
 درس  
 في  
 شهر  
 ربيع  
 الثاني  
 سنة  
 ١٢٨٥  
 في  
 مجلس  
 درس  
 في  
 شهر  
 ربيع  
 الثاني  
 سنة  
 ١٢٨٥

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على  
 سيدنا محمد وآله  
 وبعد  
 ان شاء الله تعالى  
 في يوم الاثنين  
 من شهر ربيع الثاني  
 سنة ١٢٨٥  
 حضر  
 الشيخ  
 محمد  
 باقر  
 المجلسي  
 في  
 مجلس  
 درس  
 في  
 شهر  
 ربيع  
 الثاني  
 سنة  
 ١٢٨٥  
 في  
 مجلس  
 درس  
 في  
 شهر  
 ربيع  
 الثاني  
 سنة  
 ١٢٨٥

محضر من شرح جزالو مبین  
 فصل القضاة فی بیعتی که در اصل او را که  
 بتدریس سبزه بلام مقصدی تحقیق و تامل  
 این رساله پوشیده نماید که برین نقد  
 قد بهر غلطی و غلطی غوامع و در بیان  
 ابدال دست بافت و جمع است و اما  
 نه ای که و الله علم غایب و بعد از تو مایه  
 از این پس چون می باشد که هر چه را که ذکر  
 میکنند غایبی است و اما در بیان و حال و جمل  
 نمیکنند و میگویند که اگر کسی را که بگوید  
 حاجت خود که میگوید که میگوید که میگوید  
 صلوات الله علیه بر محمد و آله و سلم  
 اسرار را در تالیس کرد و اگر میگوید  
 میگوید که در اسرار خود را اسرار میگوید  
 نزد یک تراست بجهت تعلیم و توفیر  
 ایشان که در بیعتی است و آنست که  
 چون بیرون از ایشان بدرگاه عزت  
 می رسد ایشان را برادر و برادر و برادر  
 که گفته و اما تراست حال ایشان بجهت  
 تفریق و اما گفته میگوید و چه میکنند  
 نه که آن من عرض میکنند و نه که آن  
 در جواب چنانکه بزرگی میگوید و تراست  
 برادر و کار میگوید و اما ایشان در عرض  
 میکنند بجا سوگند نمیده و اما تالیس  
 میفرماید برادر و برادر و برادر  
 ایشان اگر کسی میگوید که میگوید  
 اگر ترا میبیند زیاده تر عبادت میگوید  
 ترا و تسبیح و تمسک بسیار میکنند پس  
 خدا تعالی سفر را میگوید و چه میگوید  
 بیشتر میخواند فرمان آید اگر بیشتر  
 میگوید نه حال ایشان چه میگوید و عرض  
 اگر بیشتر میبیند زیاده تر از تو طلب  
 میگوید نه حال ایشان چه میگوید و عرض  
 میگوید نه حال ایشان چه میگوید و عرض



[illegible]

كُلَّ يَوْمٍ سَبْعًا وَعِشْرِينَ مَرَّةً أَحْمَسًا وَعِشْرِينَ مَرَّةً أَحَدَ الْعَدَدِ  
 كَانَ مِنَ الَّذِينَ يُنْتَجَبُ لَهُمْ وَيَرْزُقُ بِهِمْ أَهْلُ الْأَرْضِ أَعْلَى  
 أَحَدُكُمْ أَنْ يَكْسِبَ كُلَّ يَوْمٍ أَلْفَ حَسَنَةٍ يَسْبِغُ مِائَةَ تَسْبِيحَةٍ قُلْتُ  
 لَهُ أَلْفَ حَسَنَةٍ أَوْ يَحْطُمُ وَيَحْطُتْ سَحَابٌ عَنْهُ أَلْفُ  
 خَطِيئَةٍ هِيَ سَحَابٌ وَيَقْلُ عِنْدَ إِنْ الْغَرِبِ اللَّهُمَّ  
 هَذَا أَقْبَالُ لِيْلِكَ وَإِدْبَارُ نَهَارِكَ وَأَصْوَاتُ حَمَائِكَ فَأَغْفِرْ لِي  
 دُونَ مَسْ مَا يَقَالُ فِي اللَّيْلِ مِنَ الرَّسُولِ الْأَتَيْنِ أَوْ آخِرِ  
 الْبَقَرَةِ عَقْلُ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ حَمْدُ سِتْرَةٍ مِائَةِ آيَةٍ مَسْ وَقِرَاءَةُ  
 عَشْرِ آيَاتِ مَسْ وَقِرَاءَةُ عَشْرِ آيَاتِ أَسْرِعُ مِنْ أَوَّلِ الْبَقَرَةِ  
 وَآيَةُ الْكُرْسِيِّ وَآيَتَيْنِ بَعْدَهَا وَخَوَاتِيمَهَا مَوْطُ وَقِرَاءَةُ  
 بَيْنَ حَبْ مَا يَقَالُ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ جَمِيعًا  
 سُبْحَانَكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي

كُلَّ يَوْمٍ سَبْعًا وَعِشْرِينَ مَرَّةً أَحْمَسًا وَعِشْرِينَ مَرَّةً أَحَدَ الْعَدَدِ  
 كَانَ مِنَ الَّذِينَ يُنْتَجَبُ لَهُمْ وَيَرْزُقُ بِهِمْ أَهْلُ الْأَرْضِ أَعْيُنُهُمْ  
 أَحَدُهُمْ أَنْ يَكْسِبَ كُلَّ يَوْمٍ أَلْفَ حَسَنَةٍ يَسْبِغُ مِائَةَ تَسْبِيحَةٍ قُلْتُ  
 لَهُ أَلْفَ حَسَنَةٍ أَوْ يَحْطُمُ وَيَحْطُتْ سَحَابٌ عَنْهُ أَلْفُ  
 خَطِيئَةٍ هِيَ سَحَابٌ وَيَقْلُ عِنْدَ إِنْ الْغَرِبِ اللَّهُمَّ  
 هَذَا أَقْبَالُ لِيْلِكَ وَإِدْبَارُ نَهَارِكَ وَأَصْوَاتُ حَمَائِكَ فَاعْفُ عَنِّي  
 دُونَ مَسْ مَا يَقَالُ فِي اللَّيْلِ مِنَ الرَّسُولِ الْأَتَيْنِ أَوْ آخِرِ  
 الْبَقَرَةِ عَقْلُ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ حَمْدُ سِتْرَةٍ مِائَةِ آيَةٍ مَسْ وَقِرَاءَةُ  
 عَشْرِ آيَاتِ مَسْ وَقِرَاءَةُ عَشْرِ آيَاتِ أَسْرِعُ مِنْ أَوَّلِ الْبَقَرَةِ  
 وَآيَةُ الْكُرْسِيِّ وَآيَتَيْنِ بَعْدَهَا وَخَوَاتِيمُهَا مَوْطُ وَقِرَاءَةُ  
 بَيْتِ حَبْ مَا يَقَالُ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ جَمِيعًا  
 سُبْحًا أَلَا سَتَقْفَارِ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي

[illegible]

[illegible]

وَالْحَمْدُ لَكَ وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ عُوذُ بِكَ  
مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ أَبُوءُ لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَأَبُوءُ بِذَنْبِي  
فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ مَنْ قَالَهَا مِنْ لَيْلٍ أَوْ  
نَهَارٍ مُوقِنًا بِهَا قِمَاتَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَمَنْ قَالَهَا مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ  
مُوقِنٌ بِهَا قِمَاتَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ خ س مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
وَاللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا شَرِيكَ لَهُ  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ لَا  
حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فِي يَوْمٍ أَوْ فِي لَيْلَةٍ أَوْ فِي شَهْرٍ ثُمَّ مَاتَ فِي  
ذَلِكَ الْيَوْمِ أَوْ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ أَوْ فِي ذَلِكَ الشَّهْرِ غُفِرَ لَهُ ذَنْبُهُ  
خ س دَعَا صَلى الله عليه وسلم سَلَامَانَ فَقَالَ إِنَّ نَبِيَّ  
اللَّهِ يُرِيدُ أَنْ يَمْنَحَكَ كَلِمَاتٍ مِنَ الرَّحْمَنِ تَرْغِبُ إِلَيْهِ فِيْهِمْ  
وَتَدْعُو بِهِمْ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ صِحَّةً فِي إِيْمَانٍ

من قدامك و بانيتهم بيوتون  
و انما رست بكل حجر و حجر يادون  
خدايالي بوزهر سنگ و دخت  
بيوتنه بر سر سكان كه كوتن ذكر او باشد  
و اعيت من سور فاحث منسج  
توبه خير من كينتي از برى پس خدا  
كن براى خدايتعالى و عجب رس توبه  
را و مير حديث اشاره است بستمج توبه  
و وجوب آن على الغفرنا كه توفى الله  
نقل كره كه توبه نيز صدر كنگاهى بر سر  
و حلت و استبارة كنگاه و مير باشد پس  
و نعيمه توبه تاجر توبه كنگاه و برك لازم خود  
السر بسر و الطائيه با طائيه توبه پيا  
را بعل نبيان و توبه اشكارا را بعل اشكارا  
بغصب و رست بنا بر كره بدل كل است  
از توبه و رست آن بنا بر كره جندار حنف  
اندرست بقدير مقابل و دين اشاره  
بايد كه بر صحت كنگاه باشد كنگاه توبه  
باشد و توبه كينتر هم بران صفت بود اگر  
اشكارا اشكارا نيز ارج و صحت اولي اظهار  
كند است و صحت ثانيا كه كاشن غل  
ست يوزم كنگاه خود و ان هر و ميموس است  
طره آيت كره اين بطريق نيز اينها  
ابن جلى اولى على الله انجى كه من خذاب  
من فكره فكره كسى از بندي بيع عملى كره  
رست كنگاه نيز توبه پياست بر او راز  
غضب خدايتعالى از ذكر وى تعالى ليلى

[illegible]











برای منی و او را بدو از دست است  
و در دنیا یاد گرفتن و در ملک خود را در  
ساعت و آنکه می تواند که در این

در میان مردم  
 رسوا و فاسق  
 در میان اشراف  
 فانی می کنند  
 سبب می کنند  
 خدای تعالی را  
 بسیار اندر  
 حق تعالی را  
 سبب آنکه از او  
 بر او بی اعتماد  
 طایفه  
 از میان اشراف  
 عوام را  
 غیور و دلیر  
 غنی را  
 از آنکه  
 از آنکه  
 فانی می کنند  
 فانی می کنند

[illegible]







الحسن الحسين مع شرح الخوارزميين والخوازمي

واللّٰهُ اعْلَمُ عَمَّا يَتْلُونَ  
لَا زَمَ لَكُمْ فِي دِينِكُمْ  
كَفَاً وَكَفَاً وَكَفَاً  
كُنْزُ الْغَيْبِ لِلَّهِ يَوْمَ  
ذَٰلِكَ عَزِيزٌ

ما أخذ من وقفه ليس بوقفين مسبقين قد وثق  
 بإسكان الملكة الحقة وس كمال بوقفين  
 للفقراء وغيرهم الفقراء

از کفر و ایمان یعنی از یادوی و سببش مومنین

کرده شوند و گذاشته و محو و مہرند  
 شوند از رحمت این ترجمہ بر تقدیر  
 روایتی تنہا بعینہ مجہول است

و بعضیہ معلوم نیز روایت است کہ  
گفته او را است که بعضی، او قسم  
سین بر صحنه مجھولی خوانده شود

در مشارق قاضی عیاض کہ نفس  
بمخی ترک مشهور و معلوم است و لغت  
نیز: لا اله الا الله و لا اله الا الله مشهور

نماید که مراد محرمین زمان است خبر  
ذکر بهر لفظ که باشد براه الفاظ مختلفه

مذکورہ فقط واللہ اعلم مص رواد  
 کردہ ابن ابی شیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 ۱۰۔ مذکور راایت النبی صلی اللہ

عليه وسلم تفقد النسخ بجميع حمله  
بن عمر رضي الله عما هما  
مسكروا من غيب فدارا لته

مید و سلم و سان حالیکه که شمار  
یک و پنج را با شش و هشت

کہ کھانا کھانے میں خود با نابل دستدار  
مے شہر دہلی روایت کروہا میں ہا  
نہا ہوا، رخصتہ الیہ تعالیٰ عنہا از حدیث

در اصول نسائی لفظ نیشتیست لکن

انسان قوم یہ لکھنؤ اللہ من

در ترمیمی التبیان  
بنیت ما مشهور  
مقدمه انکار بود  
کتاب مستغنیان  
کبریا ضایع

*Handwritten note:* باغچه کی طرح دعا کے لئے دعا کرو اور دعا کی دعا کرو

أصم وأفانيا  
منه ولعله وسط حذف المضارع المعنى ليس  
أفانيا من حذف اللفظ مع المعنى ليس

لفظ اللام قال في تفسيره  
مفسر من لفظ كون قال في تفسيره  
مفسر من لفظ كون قال في تفسيره

والله اعلم بالصواب

وَلَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

وليس فيهم لان الانبياء على الانبياء ولا  
الذالكين فيهم لان الانبياء على الانبياء ولا

المعروفون واسمهم في التاريخ

وَيُجِزُّهُ زَيْدٌ مُقْبِرٌ مِمَّنْ أَسْرَىٰ مِنْهُ الْيَهُودُ إِذْ تَمَرَّدُوا عَلَىٰ دَاوُدَ إِذْ قَالَ دَاوُدُ رَبُّهُمُ الْفَاسِقُونَ

الذين هم في حوزة العلم والدين

گود جا کا نقشہ

آیت الله العظمیٰ محمد باقر  
مجلسی مدظلہ العالی

إِلَىٰ فِرَاسِهِ فَيَقْرَأُ سُورَةً مِّنْ كِتَابِ اللَّهِ أَكْبَرَتِ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكَ  
 أَبْشَرُ مَسَامِينِ مِنْ أَبِي بَشِيرٍ  
 يَحْفَظُهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيهِ حَتَّىٰ يَهْبَ مِنْ نُّومِهِ مَتَّحَبًا  
 أَخْطَفَهُ لَمَّا أَشْتَمَ مِنْ أَبِي بَكْرٍ وَأَتَانِ  
 إِذَا أَمَى الرَّجُلُ إِلَىٰ فِرَاسِهِ ابْتَدَرَهُ مُلْكُ وَشَيْطَانُ فَيَقُولُ  
 الْمَلِكُ اخْلَعْ حَبِيرٌ وَيَقُولُ الشَّيْطَانُ اخْلَعْ نَبِيْرٌ فَإِنْ ذَكَرَ اللَّهُ ثُمَّ  
 نَامَ بَاتَ الْمَلِكُ يَكَلِّمُهُ لِمُحَدِّثٍ بَاقِي يَمْنَعُهُ سَجَسٌ مَس  
 السَّيْقُورَةُ بِمِثْلِ كَلَامِ شَتَمٍ مِنْ أَبِي بَكْرٍ وَأَتَانِ  
 صَ إِذَا رَأَى فِي مَنَامِهِ مَا يُحِبُّ فَلْيُحْمِ اللَّهُ عَلَيْهَا وَلْيُحْدِثْ لَهَا مَخْرَجًا  
 الْأَحْبَابُ قُورَسُ وَشَتَمُ الْأَتَانِ  
 وَلْيُحْدِثْ بِهَا الْأَمَنُ يُحِبُّ خَرْمًا وَإِذَا أَسْرَى مَا يَكْرَهُ فَلْيَسْتَفْلِ  
 الْأَكْلَامُ بِشَتَمِ شَتَمِ الْأَتَانِ مِنْ أَبِي بَكْرٍ وَأَتَانِ  
 خَرْمًا أَوْ لِيَصْقُ مَا أُولِيْفَتْ عَثَلًا ثَلَاثًا لَتَأْعَنَ يَسَارِهِ ع  
 وَلْيَتَوَدَّ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ وَمِنْ شَرِّهَا عَثَلًا ثَلَاثًا وَلَا يَذْكُرْهَا  
 شَتَمُ الْأَتَانِ  
 لَا حَيْدَ خَرْمٌ مَدَسَقٍ فَإِنَّهَا لَا تَضُرُّهُ عَوَالِي تَهْوُلُ عَنْ حَبْنِهِ  
 وَلَا تَحْمِلُ لَهَا مَلِكُ تَحْمِلُ لَهَا مَلِكُ الْأَتَانِ  
 الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ مَ أُولِيْقُمْ فَلْيَصْلُ خَرْمًا وَإِذَا أَوْغَرَ أَوْ وَجَدَ وَخَشَنَ  
 شَتَمُ الْأَتَانِ  
 أَوْ أَرِقَ فَلْيَقْلُ عُمُودَ بِكَلَامَاتِ اللَّهِ الثَّامَةِ مِنْ غَضَبِهِ وَعِقَابِهِ

مستطيرم الموم  
الحسن الى حسن  
والنساء ما يابونا  
مسلم والرمضان  
ايامه الخيرات  
منه من حسن  
عده والكرامه  
الاسلم من  
دفعني عن  
والله

سینه زودیک  
داشته تر  
دوست  
دلدار همسیر  
اربعه من  
من آن محبت  
نیز است  
شدن اولاد  
آفتاب و لیل  
نار و آتش  
نار و آتش  
داشته تر  
دوست  
دلدار همسیر  
اربعه من  
من آن محبت  
نیز است  
شدن اولاد  
آفتاب و لیل  
نار و آتش  
نار و آتش



[illegible]

البنية الشا  
 وارات العود والحقا  
 ووساطة تيسر العباد  
 في الذكر كما قال الله تعالى  
 الاصل من ذكره في فائدة كليب العباد  
 واما طيس من ذكره في فائدة كليب العباد  
 والطاعات وفضل انوارها  
 ما ورد من حديث ابن مسعود  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول الرب تبارك وتعالى  
 القرآن من ذكره في فائدة كليب العباد  
 ما على السالكين وفضل كلام الله على غيره  
 الكلام كفضل الله تعالى على خلقه  
 الى ان ذكره كلامه القديم وفضل من ذكره  
 في فلف بيان وحق سانية والاعمال بما فيه  
 فلا شك انه يكون عينه افضل من غيره  
 الذكر ولو دونه وفضل من غيره  
 مع انه من

كاستد ایشان چون ایشان را بنیاد  
 ودر یافتن که مقصود آنحضرت همین  
 ایشان خاص که بسید و مقرب و مقربند  
 ایشان را خود معلوم اند و یکین  
 از حقیقت مفردان و نایب ایشان  
 گردند پس آنحضرت هر یک از حقیقت  
 رفته تفسیر مفردان کرده چنین  
 است یعنی مسلم و ترندی از  
 الی هر یکی تحقیق اند و در روایت  
 جواب اختلاف دارند و در روایتی  
 باین نقطه است قال الذاکرون له  
 کثیرا و الذاکر لة فرمود مفردان  
 مرادند که ذکر کننده اند و ذاکرا  
 را بسیار ذر تانند که ذکر کننده اند  
 بسیار حدن مفولین بر طبق کلام  
 است هم یعنی این روایت مسلم است  
 در جواب و در روایتی قال المستهزون  
 فی ذکر الله فرمود آنحضرت مفردان  
 آنکسانند که فرقیته و شفیقه شده  
 اند و یا مولی دست به بصرم و فتح  
 باین کسی را گویند که جمع شده  
 باشد کسی و دیگری که سخن نمیکند  
 جز با یکس نمیکند جز باخبر الیضع الذکر

[illegible]

الحسن الحسن بن شمس بن محمد بن الحسين بن محمد بن الحسين  
 كرم الله وجهه رحمه الله عليه وسلم  
 با راجي تمام حديث يا ايها المحدث  
 ان حضرت بارادك ليرى في رايك كرم  
 ست يا خير راجع يحيى ست يا خير  
 كرمه ست مولانا عطاء قار  
 ومعنى انت كذا ذكر كرم تمام  
 ما يا قولي يحيى عليه السلام كرميت  
 واسم كرم در آخر شمس شمس  
 ممدوده وضم يمينه مضاعف  
 شكلم ست ان ذكر كرم الله  
 شمس اى كرمه بنى اسرائيل نيكه  
 ذكر كرمه خدايتالى رادر مهال  
 در بعضى نسخ اسم كرم بفتح ست  
 بصينه ماضى ليعنى امر كرمه ست  
 خدايتا بى شمارا نذكر فان شمس  
 ذلك كسر اجماع جميع العده  
 اثره سماعا بر ستمى كرمه  
 وحال ذكر كرمه خدايتا بى  
 مانده قصه وحال مرد ليت كرم  
 برآمده اند دشمنان در سب  
 او در حاله كشتابان و سر  
 روان اند تا بگيرند او را تسلط  
 يابند بر دى عدد بر مفرود  
 مع هر دو اطلاق يا بنبراد  
 بنجا معنى اخر ست بدليل قول  
 رى بهم و سراع بكار اول  
 مع سبيل ست انرا بفتح تن كرم  
 دل و سكون يا هر دو مرد ليت  
 قى اذا اتى الحسن بن شمس بن محمد بن الحسين  
 نرد بر ز طلمه حكيم كرم دشمنان و كرم  
 خانه كرمه فخر زلفه شمس بن محمد  
 من عرفات خود را از دشمنان و

الحسن بن شمس بن محمد بن الحسين بن محمد بن الحسين  
 كرم الله وجهه رحمه الله عليه وسلم  
 با راجي تمام حديث يا ايها المحدث  
 ان حضرت بارادك ليرى في رايك كرم  
 ست يا خير راجع يحيى ست يا خير  
 كرمه ست مولانا عطاء قار  
 ومعنى انت كذا ذكر كرم تمام  
 ما يا قولي يحيى عليه السلام كرميت  
 واسم كرم در آخر شمس شمس  
 ممدوده وضم يمينه مضاعف  
 شكلم ست ان ذكر كرم الله  
 شمس اى كرمه بنى اسرائيل نيكه  
 ذكر كرمه خدايتالى رادر مهال  
 در بعضى نسخ اسم كرم بفتح ست  
 بصينه ماضى ليعنى امر كرمه ست  
 خدايتا بى شمارا نذكر فان شمس  
 ذلك كسر اجماع جميع العده  
 اثره سماعا بر ستمى كرمه  
 وحال ذكر كرمه خدايتا بى  
 مانده قصه وحال مرد ليت كرم  
 برآمده اند دشمنان در سب  
 او در حاله كشتابان و سر  
 روان اند تا بگيرند او را تسلط  
 يابند بر دى عدد بر مفرود  
 مع هر دو اطلاق يا بنبراد  
 بنجا معنى اخر ست بدليل قول  
 رى بهم و سراع بكار اول  
 مع سبيل ست انرا بفتح تن كرم  
 دل و سكون يا هر دو مرد ليت  
 قى اذا اتى الحسن بن شمس بن محمد بن الحسين  
 نرد بر ز طلمه حكيم كرم دشمنان و كرم  
 خانه كرمه فخر زلفه شمس بن محمد  
 من عرفات خود را از دشمنان و

الحسن بن شمس بن محمد بن الحسين بن محمد بن الحسين  
 كرم الله وجهه رحمه الله عليه وسلم  
 با راجي تمام حديث يا ايها المحدث  
 ان حضرت بارادك ليرى في رايك كرم  
 ست يا خير راجع يحيى ست يا خير  
 كرمه ست مولانا عطاء قار  
 ومعنى انت كذا ذكر كرم تمام  
 ما يا قولي يحيى عليه السلام كرميت  
 واسم كرم در آخر شمس شمس  
 ممدوده وضم يمينه مضاعف  
 شكلم ست ان ذكر كرم الله  
 شمس اى كرمه بنى اسرائيل نيكه  
 ذكر كرمه خدايتالى رادر مهال  
 در بعضى نسخ اسم كرم بفتح ست  
 بصينه ماضى ليعنى امر كرمه ست  
 خدايتا بى شمارا نذكر فان شمس  
 ذلك كسر اجماع جميع العده  
 اثره سماعا بر ستمى كرمه  
 وحال ذكر كرمه خدايتا بى  
 مانده قصه وحال مرد ليت كرم  
 برآمده اند دشمنان در سب  
 او در حاله كشتابان و سر  
 روان اند تا بگيرند او را تسلط  
 يابند بر دى عدد بر مفرود  
 مع هر دو اطلاق يا بنبراد  
 بنجا معنى اخر ست بدليل قول  
 رى بهم و سراع بكار اول  
 مع سبيل ست انرا بفتح تن كرم  
 دل و سكون يا هر دو مرد ليت  
 قى اذا اتى الحسن بن شمس بن محمد بن الحسين  
 نرد بر ز طلمه حكيم كرم دشمنان و كرم  
 خانه كرمه فخر زلفه شمس بن محمد  
 من عرفات خود را از دشمنان و

العزير الغفار من حب من تغار من الليل فقال  
 لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو  
 على كل شيء قدير الحمد لله وسبحان الله ولا اله الا الله و  
 الله اكبر وكحل و لا قوة الا بالله اللهم اغفر لي اريد عو  
 استجب له فان قوصاء وصير ركعتين قيلت صلواته  
 خ عنه من قال حين يخرجك من الليل لبيك الله عشرا  
 وسبحان الله عشرا امنت بالله وكفرت بالطاغوت عشرا  
 وفي كل شئ يتوفاه ولم يكن له ذنب ان يدركه الى مثله الحسم  
 مما اذا قام من الليل عن فراشه ثم عاد اليه فلينفذه بصنفه  
 ازاره ثلث مرات فانتهى كيدى رى ماخلقه عليه فاذا اضطر  
 فليقل يا سميع اللهم وضعت جنبي وبك ارفعه ان امسكت  
 نفسي فارحها وان رددتها فاخفها فما تحفظ به احدا  
 وفي رواية الحسن بن شمس بن محمد بن الحسين بن محمد بن الحسين  
 كرم الله وجهه رحمه الله عليه وسلم  
 با راجي تمام حديث يا ايها المحدث  
 ان حضرت بارادك ليرى في رايك كرم  
 ست يا خير راجع يحيى ست يا خير  
 كرمه ست مولانا عطاء قار  
 ومعنى انت كذا ذكر كرم تمام  
 ما يا قولي يحيى عليه السلام كرميت  
 واسم كرم در آخر شمس شمس  
 ممدوده وضم يمينه مضاعف  
 شكلم ست ان ذكر كرم الله  
 شمس اى كرمه بنى اسرائيل نيكه  
 ذكر كرمه خدايتالى رادر مهال  
 در بعضى نسخ اسم كرم بفتح ست  
 بصينه ماضى ليعنى امر كرمه ست  
 خدايتا بى شمارا نذكر فان شمس  
 ذلك كسر اجماع جميع العده  
 اثره سماعا بر ستمى كرمه  
 وحال ذكر كرمه خدايتا بى  
 مانده قصه وحال مرد ليت كرم  
 برآمده اند دشمنان در سب  
 او در حاله كشتابان و سر  
 روان اند تا بگيرند او را تسلط  
 يابند بر دى عدد بر مفرود  
 مع هر دو اطلاق يا بنبراد  
 بنجا معنى اخر ست بدليل قول  
 رى بهم و سراع بكار اول  
 مع سبيل ست انرا بفتح تن كرم  
 دل و سكون يا هر دو مرد ليت  
 قى اذا اتى الحسن بن شمس بن محمد بن الحسين  
 نرد بر ز طلمه حكيم كرم دشمنان و كرم  
 خانه كرمه فخر زلفه شمس بن محمد  
 من عرفات خود را از دشمنان و

الحسن بن شمس بن محمد بن الحسين بن محمد بن الحسين  
 كرم الله وجهه رحمه الله عليه وسلم  
 با راجي تمام حديث يا ايها المحدث  
 ان حضرت بارادك ليرى في رايك كرم  
 ست يا خير راجع يحيى ست يا خير  
 كرمه ست مولانا عطاء قار  
 ومعنى انت كذا ذكر كرم تمام  
 ما يا قولي يحيى عليه السلام كرميت  
 واسم كرم در آخر شمس شمس  
 ممدوده وضم يمينه مضاعف  
 شكلم ست ان ذكر كرم الله  
 شمس اى كرمه بنى اسرائيل نيكه  
 ذكر كرمه خدايتالى رادر مهال  
 در بعضى نسخ اسم كرم بفتح ست  
 بصينه ماضى ليعنى امر كرمه ست  
 خدايتا بى شمارا نذكر فان شمس  
 ذلك كسر اجماع جميع العده  
 اثره سماعا بر ستمى كرمه  
 وحال ذكر كرمه خدايتا بى  
 مانده قصه وحال مرد ليت كرم  
 برآمده اند دشمنان در سب  
 او در حاله كشتابان و سر  
 روان اند تا بگيرند او را تسلط  
 يابند بر دى عدد بر مفرود  
 مع هر دو اطلاق يا بنبراد  
 بنجا معنى اخر ست بدليل قول  
 رى بهم و سراع بكار اول  
 مع سبيل ست انرا بفتح تن كرم  
 دل و سكون يا هر دو مرد ليت  
 قى اذا اتى الحسن بن شمس بن محمد بن الحسين  
 نرد بر ز طلمه حكيم كرم دشمنان و كرم  
 خانه كرمه فخر زلفه شمس بن محمد  
 من عرفات خود را از دشمنان و







الحسن الحسين مع شرح احمد الثمين والقرن المومنين

اشعری مستقبل القبلة وازجلا

روایت کرده این را نیز صاحب کتب است

از عبدالعبدین زید دیگر از نثر و جملات

حدیث و روایت و اصول و از جمله در:

نماز کردن است پیش از دو ماعده •

سے ایسے کردہ ہیں اور اس کے

سب از جہد و این جہاں و عالم را بے  
صديق رضی اللہ عنہ و در بعضی نسخہ زمر

مسند رک نیست و آنچه علی الکرکب و از جمله

اشتباق برود نانو جو بضم جیم و ثار مشله

و تـ بـ یـ آ جـ یـ سـ تـ نـ بـ رـ دـ و ا نـ و ا سـ تـ و سـ و یـ

لفظہ جتو است کہ برافستنان پای کیند

وہر دویہم ایسی کہ دارو دروب بہد  
مہا و نیتہ کاں جہ کیست و صفہ جمع مہنی

براق جمع است عو اور وایت کرده

این را ابو عوانه از عالم ربی خارج از جد خود

و سب سے بہت دانشمند علی المرتضیٰ اولیٰ و آخری

و از جمله ادب حمد و ثنا گفتن است بر مدیحه

پیش از آمدن بعد از آنکه در آنجا رسید

چون در کتاب و نه کشاو گفته از حدیث

نفعه الله بن عبده والصلوة على النبي صلى الله عليه

علیہ وسلم کتاب و از جملہ ادب و روز قیامت

است بر پیغمبر خدا صلی الله علیه و سلم و پیغمبرین

یعنی پیش از دعا و بعد از تحقیق این دعا

انچہ مصنف وراخ کتاب از او پستمان

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم من الآيات العظمى

یہ غریب و یتیم، مسکین و محتاج، اور

بن عبید بن ریط المزنی از جمله ادباء و

داشتن پروردگار دست به کام دعا

دوستیہ المصلیٰ آورد کہ اگر کشامہ داشتی

[illegible][illegible][illegible][illegible]

وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ خَ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ  
 الْمَقْدِمُ وَأَنْتَ الْمَوْخِرُ مَا أَنْتَ الْهَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ عَمَّا دُونَكَ  
 حَوْلٌ وَلَا مِقْوَةٌ إِلَّا بِاللَّهِ خَ سَمِعَ اللَّهُ لَكُمْ مَا كُنْتُمْ  
 رَبِّ الْعَالَمِينَ ت سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ سُبْحَانَ اللَّهِ  
 وَبِحَمْدِهِ د س وَقَعَدَ الثُّلُثُ الْأَخِيرَ مِنَ اللَّيْلِ فَنَظَرَ أَيْ  
 السَّمَاءِ فَقَالَ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْ دَخِيلَاتٍ اللَّيْلِ  
 وَالنَّهَارِ لَايَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ لَعَسَ أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ  
 خَشْيَةٌ خَتَمَهَا ثُمَّ قَامَ فَتَوَضَّأَ وَأَسْتَنَى فَصَلَّى أَحَدَى عَشْرَةَ  
 رُكْعَةً ثُمَّ أَدْنَى بِلَالٍ فَصَلَّى سَرَّكَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ  
 خَ وَمَدَسَقٍ وَكَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رُكْعَةً  
 يُؤْتِرُ مِنْ ذَلِكَ بِخَمْسٍ لَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ إِلَّا فِي آخِرِهَا خَ م  
 وَكَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ أَحَدَى عَشْرَةَ رُكْعَةً يُؤْتِرُ بِوَاحِدَةٍ خَ م

[illegible]

راہِ مسلم اور مسیحی بائبل

مسیح کی آمد

کریسمس

کیونکہ کورنثوس

تو انا ہی ہوں

دویم برداشتن برابر سینه این را  
ایچ افضل انحضرت صلی الله علیه وسلم  
روایت کرده و گفته که برداشتن دست

ان قالوا القمستانى و غاير آنست كه اداي تعميل  
بابت نظاير بطن بقول فعل اكر چه  
بجنگ باشد عا نفا علم و اوب  
كه حضرت شاه به هر كرامت ادب

یق قریب نبودم دست  
روایت کرده ابن راسم و ابو داؤد  
نعمی از علی کرم الله وجهه و انحنوع

از جملہ ادب فروتنی و سکون ظاہرست  
و مصیبت روایت کرده این را ابن

مست یا فروتنی و سکون باطن و حضور

اطمینان قلب اکثر استعمال خشوع  
 بوارح است و استعمال خضوع بر  
 لون قلب **ق** روایت کرده و این

من المؤمنين على العوالم والارقال لا يزال اسرا  
 ميا فتوح ادرجها بالسنن والاطلاق اوجع  
 عينا فلو لم يردت فودعها في سبيل  
 ايدي الناس ما تيبها للعدين ولا راس  
 الحسن هو الحسن بقوله تعالى يا ايها الذين  
 اذكروا انه ذكر كثر من  
**حب مس مصر**  
 ما بين ما بينه وبين

صلوة  
٥٢

وہ سب کو احاطہ خواہد کیا۔  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی عین اہل  
ایمان ہیں ان غلط ارکان سے۔ یہ اسی غلط  
ایمان غلط من الوہد جواب  
مطلوبہ جواب

إلى الله المرجع، هو توكيد بعد إدراج

[illegible]

ریاضی فضیلا  
جہان ناسی  
روان گلاری  
والی سما  
دعا کی دعا

[illegible]

وَأَقَامَ صَلَاةَ اللَّيْلِ كَبَّرَ عَشْرًا وَحَمِدَ عَشْرًا وَسَبَّحَ عَشْرًا

وَأَسْتَغْفِرُ عَشْرًا دَسَقَ مِصْعَ عَشْرًا حَبَّ وَقَالَ اللَّهُمَّ

أَغْفِرْ لِي وَاهْدِنِي وَأَرْزُقْنِي وَعَافِنِي عَشْرًا وَيَتَعَوَّدُ بِاللَّهِ مِنْ

صَبِيحُ لَمَامٍ يَوْمِ لَيْمَةٍ دَسِ مَصْ عَشْرَ حُرٍّ رَدَّ الشَّيْخَ  
صَلَاةَ اللَّيْلِ قَالَ اللَّهُ رَبِّ حُدِّنَا مِنْكَ لَيًّا لَيْسَ أَفْئَا

فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَوْلَى الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا إِتْرَاقُ الْبَلَدِ  
بِالْقَبْرِ مِنْهُ دَوْرٌ وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي ذَلِكَ فَتَرَوْهُ مُشْكُوًّا مِنْهُ مِنْ عِبَادِ الْغِي  
فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَوْلَى الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا إِتْرَاقُ الْبَلَدِ  
بِالْقَبْرِ مِنْهُ دَوْرٌ وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي ذَلِكَ فَتَرَوْهُ مُشْكُوًّا مِنْهُ مِنْ عِبَادِ الْغِي

بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كُنُوا فِيهِ خِلْفُونَ هُدًى لِّمَا اخْتَلَفَ فِيهِ

مِنْ الْخِيَا بَادِنِكَ أَتَكَ هَدَيْتَنِي مَنْ تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

معه حب وإذا صلى الفوتر ثلاثاً فبقر في الأولى سبعة

أَسْمُرُ بِكَ الْأَعْلَىٰ وَبِالثَّانِيَةِ فَلْيَايْتِهَا الْكَافِرُونَ

وَالْمُؤَذِّنِينَ دَاقَاتِ حَبٍ وَيَفْضُلُ بَيْنَ الشَّفْعِ وَالْوَشْرِ

الطهال جبرکرون سن باب حرب ۳۳۳

۱۰۰۰  
 ۹۰۰  
 ۸۰۰  
 ۷۰۰  
 ۶۰۰  
 ۵۰۰  
 ۴۰۰  
 ۳۰۰  
 ۲۰۰  
 ۱۰۰  
 ۰

[illegible]

۱۱۱

روایت کرده این را ہستم نسائی از  
ابن ہریرہ و ابن ابی اسد قاضی

[illegible]

ما استعلمكم إلا مودةً  
 والاعتقاد بالاسم  
 ما استعلمكم إلا مودةً  
 والاعتقاد بالاسم

تفسیر ہون  
و دیگر فلاسفے فقہاء و ادباء  
ابن قاسم و ابن مزینہ و محمد بن احمد بن قاسم  
محمد بن علی بن مال و احمد بن قاسم و احمد بن قاسم  
ابن مزینہ الطائفة علی الاطلاق و احمد بن قاسم  
ابن مزینہ علیہما و احمد بن قاسم و احمد بن قاسم  
محمد بن قاسم و احمد بن قاسم و احمد بن قاسم

تفتتح الجائزة  
بمسابقة في التاريخ  
والجغرافيا  
والرياضيات  
واللغة العربية  
والفنون  
والعلوم  
والصحة  
والبيئة  
والسلامة  
والثقافة  
والرياضة  
والفنون  
والعلوم  
والصحة  
والبيئة  
والسلامة  
والثقافة  
والرياضة

ای بعد از تسبیح غایتی فاعله ای  
السوءاء لاجل قوتی ای رجوعا بذا است

[illegible]

یراد و مدیحا  
 فخرست صفا  
 فوین مجیدان  
 فخرست مجیدان  
 کنزالاعلام مجیدان

بِسْمِ اللَّهِ تَسْمِعُهَا أَوْ لَا تَسْمِعُهَا لَاقِيْ أَخِيْهِ س س أَوْ يُؤْتِرُ  
بِوَاحِدَةٍ خ م أَوْ خَمْسٍ وَتُسَبِّحُ قَطْرَ سَنِي أَوْ تَسْبِغُ أَوْ أَحَدِي  
عَشْرَةَ رَكْعَةً أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ سَنِي وَبَقِيَّتُ فِي الْوَاحِدَةِ  
إِذَا رَفَعْتَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ مَسْ فَيَقُولُ اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ  
هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ  
لِيْ فِيمَا أَعْطَيْتَ وَقِنِي شَرَّ مَا قَضَيْتَ إِنَّكَ تَقْضِيْ وَلا يُقْضَى  
عَلَيْكَ وَإِنَّهُ لَا يَدِلُّ مَنْ وَكَلَيْتَ وَلا يَغِيْرُ مَنْ عَادَيْتَ تَبَارَكْتَ  
رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ نَسْتَغْفِرُكَ وَنَتُوبُ إِلَيْكَ ع ه ح  
مَسْ مَصْ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ س اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا  
وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَلِلْمُؤْمِنَاتِ وَلِلْمُسْلِمِيْنَ وَلِلْمُسْلِمَاتِ وَ  
أَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَأَصْلِهِ ذَاتَ بَيْنِهِمْ وَأَنْضَرُهُمْ عَلَى عَدُوِّكَ  
وَعَدُوَّهُمْ اللَّهُمَّ الْعَنِ الْكُفْرَةَ الَّتِي يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِكَ

[illegible]





سید احمد علی شاہ

یاد کرو

صنایع و معادن      راهبردی      اقتصاد      سیاست

بانی بنو کعبہ

مجلس

این کتاب را در کتابخانه  
 مجلس شورای اسلامی  
 تهران در سال ۱۳۵۷  
 ثبت شده است.

الحسن الحسین سم شرح محرز الحقین والحرز الحقین

و ان لا یحیی نفساً باله علان کان اماناً و  
از انچه است که خاص نکند ذات خود  
بر ما اگر تمام باشد توان از حضرت  
صلی الله علیه و آله و سلم روایت میکند  
که گفت اگر امانت کند مردی قوم را  
پس باید که خاص نکند ذات خود را با  
پس اگر در خاصیت ذات خود کرد  
خیطیان کند ایشان را انتهی گفته اند که  
حیات و نفی است که نام قوم باشد  
و در قاتل قوت و غیره که خود را دعا  
کند و قوم خاموش باشند و بداند  
که تحصیل مایات خود کرد و اما اگر  
دعا کند برای خود و کور و سجود میان  
سجده و تشنه حال نکند و امام  
سجده نیست زیرا که  
هر واحد از مقتدران درین اوقات  
ماورید عاقلان را دعا می ایشان  
لازم باشد از حضرت صلی الله علیه  
و آله و سلم درین اوقات مخرجی که  
امام می بود مطلقاً افراد دعا کرد و گذا  
ذکر المصنف فی حاشیه دق  
روایت کرده این را ابو داود و ترمذی  
و ابن ماجه از قول ابن رضی الله عنه  
و ابن مسعود از قول ابن عباس است که  
سید الکنته ایام و یاکند و میباید طلب  
بطریق شک و درود کند و مطلقیت  
بگرداند این چنین بگوید اللهم اغفر لی  
ان نسیت و اهل حق منی ان نسیت  
و خود شک زیرا که این شک است قبول  
دعا و دعا می باید که متیقن بودیم و تسلیم  
کردیم و قدیست و عاجز و بی عمل نیست  
چه شک باشد عزم و عزیمت آن شک  
کردن و دل نهادن بر چه نیت کند

مِنْ يَمِيْنٍ فَمَا لَا تَرْفَعُ رُفُوهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي  
أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَضِلَّ أَوْ أُضِلَّ أَوْ أَزِلَّ أَوْ أُزَلَّ أَوْ أَطْلِمَ أَوْ  
أُظْلِمَ أَوْ أَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيَّ دَقِّ وَإِذَا خَرَجَ لِلصَّلَاةِ  
قَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا وَفِي بَصَرِي نُورًا وَفِي سَمْعِي  
نُورًا وَعَنْ يَمِيْنِي نُورًا وَعَنْ شِمَائِي نُورًا وَخَلْفِي نُورًا وَاجْعَلْ لِي  
نُورًا خَرَمَ دَسَقٍ وَفِي عَيْصِي نُورًا وَفِي حَمِي نُورًا وَفِي  
دَفِي نُورًا وَفِي شَعْرِي نُورًا وَفِي بَشَرِي نُورًا خَرَمَ دَسَقٍ  
ق وَفِي لِسَانِي نُورًا وَاجْعَلْ لِي فِي نَفْسِي نُورًا وَاعْظِمْ لِي  
نُورًا وَاجْعَلْ لِي نُورًا مَسَّ اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا  
وَفِي لِسَانِي نُورًا وَاجْعَلْ فِي سَمْعِي نُورًا وَاجْعَلْ فِي بَصَرِي  
نُورًا وَاجْعَلْ مِنْ خَلْفِي نُورًا وَمِنْ أَمَامِي نُورًا وَاجْعَلْ مِنْ  
فَوْقِي نُورًا وَمِنْ تَحْتِي نُورًا اللَّهُمَّ اعْظِمْنِي نُورًا مَدَس

روایت کرده این را ابو داود و ترمذی  
و ابن ماجه از قول ابن رضی الله عنه  
و ابن مسعود از قول ابن عباس است که  
سید الکنته ایام و یاکند و میباید طلب  
بطریق شک و درود کند و مطلقیت  
بگرداند این چنین بگوید اللهم اغفر لی  
ان نسیت و اهل حق منی ان نسیت  
و خود شک زیرا که این شک است قبول  
دعا و دعا می باید که متیقن بودیم و تسلیم  
کردیم و قدیست و عاجز و بی عمل نیست  
چه شک باشد عزم و عزیمت آن شک  
کردن و دل نهادن بر چه نیت کند

و ان لا یحیی نفساً باله علان کان اماناً و  
از انچه است که خاص نکند ذات خود  
بر ما اگر تمام باشد توان از حضرت  
صلی الله علیه و آله و سلم روایت میکند  
که گفت اگر امانت کند مردی قوم را  
پس باید که خاص نکند ذات خود را با  
پس اگر در خاصیت ذات خود کرد  
خیطیان کند ایشان را انتهی گفته اند که  
حیات و نفی است که نام قوم باشد  
و در قاتل قوت و غیره که خود را دعا  
کند و قوم خاموش باشند و بداند  
که تحصیل مایات خود کرد و اما اگر  
دعا کند برای خود و کور و سجود میان  
سجده و تشنه حال نکند و امام  
سجده نیست زیرا که  
هر واحد از مقتدران درین اوقات  
ماورید عاقلان را دعا می ایشان  
لازم باشد از حضرت صلی الله علیه  
و آله و سلم درین اوقات مخرجی که  
امام می بود مطلقاً افراد دعا کرد و گذا  
ذکر المصنف فی حاشیه دق  
روایت کرده این را ابو داود و ترمذی  
و ابن ماجه از قول ابن رضی الله عنه  
و ابن مسعود از قول ابن عباس است که  
سید الکنته ایام و یاکند و میباید طلب  
بطریق شک و درود کند و مطلقیت  
بگرداند این چنین بگوید اللهم اغفر لی  
ان نسیت و اهل حق منی ان نسیت  
و خود شک زیرا که این شک است قبول  
دعا و دعا می باید که متیقن بودیم و تسلیم  
کردیم و قدیست و عاجز و بی عمل نیست  
چه شک باشد عزم و عزیمت آن شک  
کردن و دل نهادن بر چه نیت کند















من استغفر الله يسهل الله له كل شئ حتى لا يحصى  
 من استغفر الله يسهل الله له كل شئ حتى لا يحصى  
 من استغفر الله يسهل الله له كل شئ حتى لا يحصى  
 من استغفر الله يسهل الله له كل شئ حتى لا يحصى  
 من استغفر الله يسهل الله له كل شئ حتى لا يحصى  
 من استغفر الله يسهل الله له كل شئ حتى لا يحصى  
 من استغفر الله يسهل الله له كل شئ حتى لا يحصى  
 من استغفر الله يسهل الله له كل شئ حتى لا يحصى

الْحَمْدُ لِلَّهِ كَمَا كُنِيَ أَطِيبًا مَبَارَكًا دَسَ فِيهِ دَسٌ لِلَّهِ بِأَعْيُنِ  
 بَيْنِي وَبَيْنَ ذُنُوبِي كَمَا بَاعَدَتْ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ تَفَقُّي  
 مِنْ جَبِيَّتِي كَمَا تَقَبَّلَتِ التَّوْبَ مِنَ الدَّائِسِ طَوْفِي صَلَوَةِ  
 اللَّطْفِ دَالَّةً الْكَبِيرِ لَنَا الْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا لَنَا سُبْحَانَ اللَّهِ  
 بَرَكَةً وَأَصِيلًا لَنَا أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَيَسِّرْ  
 مِنْ فَتْحِهِ وَنَفْتِهِ وَهَمْرِهِ دَقِيبِ مَسْ مَصِيرِي  
 سُبْحَانَ ذِي الْمَلَكُوتِ وَالْجَبَرُوتِ وَالْكَدِيرِ بَاءً وَالْعَظَمَةِ  
 طَسْرًا إِذَا قَالَ الْأَمَامُ غَيْرَ الْمَعْصُومِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ  
 فَلَيْقُلْ لِمَا مَوْأَمِينَ يُجِبُهُ اللَّهُ مَدَسَقٌ وَإِذَا آمَنَ الْأَمَامُ  
 فَلْيُؤْمِنْ لِمَا مَوْمُومٌ وَاقِفٌ تَامِينُهُ تَامِينَ الْمَلِكَةِ غُفْرَانَهُ  
 مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ خَمٌّ وَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 آمِينَ مَدِيهَا صَوْتُهُ أَدْنِ مَصْنَعِي بِأَصَوْتِهِ وَكَانَ

من استغفر الله يسهل الله له كل شئ حتى لا يحصى  
 من استغفر الله يسهل الله له كل شئ حتى لا يحصى  
 من استغفر الله يسهل الله له كل شئ حتى لا يحصى  
 من استغفر الله يسهل الله له كل شئ حتى لا يحصى  
 من استغفر الله يسهل الله له كل شئ حتى لا يحصى  
 من استغفر الله يسهل الله له كل شئ حتى لا يحصى  
 من استغفر الله يسهل الله له كل شئ حتى لا يحصى  
 من استغفر الله يسهل الله له كل شئ حتى لا يحصى

الحسنة من شجرة الخبز في الجنة  
 ما شهد أن لا اله الا الله وحده  
 عذابي في الدنيا والآخرة  
 وقول خود الزاكرين  
 احد القوم منقذوا واجر عظيم  
 رضي الله عنه مرويت  
 كساند كذا كرسيد خدا تعالی را بعد  
 از نماز پنج وقته در وقت خواب و  
 بيداري و در وقت رفتن از منزل  
 خود و شب و در رواحي و شب  
 لمن كان له در وقت من ليل  
 او نهار او عطف صلوة او غير ذلك  
 فانه ان تبارك و باقى بافاكه  
 سزاوارست هر كسى با كه باشد بر ما  
 او طيعه معين از نماز و طاعت و دعا  
 و ذكر در وقت از اوقات شريفه  
 بعد نماز يا در غير اوقات مذكوره  
 مثل در وقت ماه و سال پس فوت  
 آن طيعه را بسبب عذر يا غير  
 عذر اينكه تدارك كند طيعه خود را و  
 سجا آرد او را و تقي كه ممكن شود  
 قدرت يا بد بر قضا از فقرو اخير  
 بيان تدارك است و لا يسهل ليعتاد  
 الملازمة عليه ولا يتيسر  
 في قضاءه كذا رعا دارا با فكلية  
 يا حاد كذا عزت و عبادت  
 را بران در مساهله و كافي كنند  
 در قضاى آن و صحيح مسلم رويت  
 كه يغير خدا صلوات الله عليه و سلم فرمود  
 كه يك خواب كند از خود و خود كشت  
 و از خود بشارت را پس قضا كند و از  
 بيان اينكه خدا را شين زوشه ميشود  
 مراد را خواسته است و شب  
 رختى و بعضى از مفسرين گفته اند كه كبر

الحسن الحسين مع شيخ الحزب الثمين ووزر الوصين

درین اوقات دارد و شعله لیده آید  
از جمله اوقات اجابت شیب در سب  
و این شریایه القدر از آن گویند  
که تقدیر میشود و روی اجابت و کام  
که درین سال بوقع می آید چنانکه  
منقول که میست فیما یفرق کل  
یکم بعضی گویند از جهت عظم قدر  
و شرف و کرامت و کرامت شرف  
برابر آنکه درین شب که یکم را  
که سبب شایع دینی و دنیوی و سبب  
صوری و معنوی است از لوح محفوظ  
باسمان دنیا شرف نزول فرمود  
چنانکه کرمه انا انزلناه فی الیل القدر  
بدان ناطق است و اختلاف قول  
در تعیین این شب بسیار است  
و در فتح الباری زیاده از چهل  
قول نقل کرده که در این شب  
که در رمضان است خصوصاً در اوایل  
عشر آخر اسباحت است منتهی  
و بعضی بودند شب قدر در رمضان  
از قرآن مجید شریف که در آن شب  
ما انزلناه و در لیل القدر و در جبر  
میفرمود شهر رمضان الله اعلم  
فی القرآن پس معلوم شد که کتب  
از رمضان نیست و از این حدیث  
و این مسود و کرمه و غیره بر آن  
مروست که در می دانست در  
تمام سال منقل و متحول میشود  
و شیخ ابن حجر این قول را مشهور  
از ابن خنیفه و در کتب ما مشایخ  
ابن عامر گوید که روایت کرده اند  
از جمیع کتب که شب قدر در رمضان  
لیکن در بیان نمیشود مگر در یکم است

و در این اوقات دارد و شعله لیده آید  
از جمله اوقات اجابت شیب در سب  
و این شریایه القدر از آن گویند  
که تقدیر میشود و روی اجابت و کام  
که درین سال بوقع می آید چنانکه  
منقول که میست فیما یفرق کل  
یکم بعضی گویند از جهت عظم قدر  
و شرف و کرامت و کرامت شرف  
برابر آنکه درین شب که یکم را  
که سبب شایع دینی و دنیوی و سبب  
صوری و معنوی است از لوح محفوظ  
باسمان دنیا شرف نزول فرمود  
چنانکه کرمه انا انزلناه فی الیل القدر  
بدان ناطق است و اختلاف قول  
در تعیین این شب بسیار است  
و در فتح الباری زیاده از چهل  
قول نقل کرده که در این شب  
که در رمضان است خصوصاً در اوایل  
عشر آخر اسباحت است منتهی  
و بعضی بودند شب قدر در رمضان  
از قرآن مجید شریف که در آن شب  
ما انزلناه و در لیل القدر و در جبر  
میفرمود شهر رمضان الله اعلم  
فی القرآن پس معلوم شد که کتب  
از رمضان نیست و از این حدیث  
و این مسود و کرمه و غیره بر آن  
مروست که در می دانست در  
تمام سال منقل و متحول میشود  
و شیخ ابن حجر این قول را مشهور  
از ابن خنیفه و در کتب ما مشایخ  
ابن عامر گوید که روایت کرده اند  
از جمیع کتب که شب قدر در رمضان  
لیکن در بیان نمیشود مگر در یکم است

و در این اوقات دارد و شعله لیده آید  
از جمله اوقات اجابت شیب در سب  
و این شریایه القدر از آن گویند  
که تقدیر میشود و روی اجابت و کام  
که درین سال بوقع می آید چنانکه  
منقول که میست فیما یفرق کل  
یکم بعضی گویند از جهت عظم قدر  
و شرف و کرامت و کرامت شرف  
برابر آنکه درین شب که یکم را  
که سبب شایع دینی و دنیوی و سبب  
صوری و معنوی است از لوح محفوظ  
باسمان دنیا شرف نزول فرمود  
چنانکه کرمه انا انزلناه فی الیل القدر  
بدان ناطق است و اختلاف قول  
در تعیین این شب بسیار است  
و در فتح الباری زیاده از چهل  
قول نقل کرده که در این شب  
که در رمضان است خصوصاً در اوایل  
عشر آخر اسباحت است منتهی  
و بعضی بودند شب قدر در رمضان  
از قرآن مجید شریف که در آن شب  
ما انزلناه و در لیل القدر و در جبر  
میفرمود شهر رمضان الله اعلم  
فی القرآن پس معلوم شد که کتب  
از رمضان نیست و از این حدیث  
و این مسود و کرمه و غیره بر آن  
مروست که در می دانست در  
تمام سال منقل و متحول میشود  
و شیخ ابن حجر این قول را مشهور  
از ابن خنیفه و در کتب ما مشایخ  
ابن عامر گوید که روایت کرده اند  
از جمیع کتب که شب قدر در رمضان  
لیکن در بیان نمیشود مگر در یکم است

اِذَا قَالِ امِینَ یَسْمَعُ مَنْ یَلِیْهِ مِنْ الصَّغَرِ لَوَلِ دَقِ  
فَیَسْمَعُهَا الْمَجْدُ قَیْ وَ قَالَ امِینَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ طَوِیْعَیْنَ قَالَ  
وَ كَ اللَّهُ مَا لَیْتَ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي اَمِینَ طَوِیْعَیْنَ وَ اَزْكَرَ سُبْحَانَ  
رَبِّ الْعَظِیْمِ وَ اَمَامِیْ رَافِیْ نَاسِ وَ ذَ لِكَ اَدْنَا د  
سُبْحَانَكَ اللَّهُ رَبَّنَا رَبِّیْ اَللَّهُ اغْفِرْ لِي خَمْرَد  
سُقِ سُبْحَانَكَ اللَّهُ وَ یَحْدِیْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ اَللَّهُمَّ  
لَا تُكَلِّمْ سَیِّئًا وَ لَا تُفِیْضْ اِلَیَّ اَللَّهُمَّ اَنْتَ خَشَعْتَ لَكَ  
مَنْ سَبَّحَكَ وَ اَمَامِیْ رَافِیْ نَاسِ وَ ذَ لِكَ اَدْنَا د  
سُبْحَانَكَ اللَّهُ رَبَّنَا رَبِّیْ اَللَّهُ اغْفِرْ لِي خَمْرَد  
سُقِ سُبْحَانَكَ اللَّهُ وَ یَحْدِیْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ اَللَّهُمَّ  
لَا تُكَلِّمْ سَیِّئًا وَ لَا تُفِیْضْ اِلَیَّ اَللَّهُمَّ اَنْتَ خَشَعْتَ لَكَ  
مَنْ سَبَّحَكَ وَ اَمَامِیْ رَافِیْ نَاسِ وَ ذَ لِكَ اَدْنَا D

و در این اوقات دارد و شعله لیده آید  
از جمله اوقات اجابت شیب در سب  
و این شریایه القدر از آن گویند  
که تقدیر میشود و روی اجابت و کام  
که درین سال بوقع می آید چنانکه  
منقول که میست فیما یفرق کل  
یکم بعضی گویند از جهت عظم قدر  
و شرف و کرامت و کرامت شرف  
برابر آنکه درین شب که یکم را  
که سبب شایع دینی و دنیوی و سبب  
صوری و معنوی است از لوح محفوظ  
باسمان دنیا شرف نزول فرمود  
چنانکه کرمه انا انزلناه فی الیل القدر  
بدان ناطق است و اختلاف قول  
در تعیین این شب بسیار است  
و در فتح الباری زیاده از چهل  
قول نقل کرده که در این شب  
که در رمضان است خصوصاً در اوایل  
عشر آخر اسباحت است منتهی  
و بعضی بودند شب قدر در رمضان  
از قرآن مجید شریف که در آن شب  
ما انزلناه و در لیل القدر و در جبر  
میفرمود شهر رمضان الله اعلم  
فی القرآن پس معلوم شد که کتب  
از رمضان نیست و از این حدیث  
و این مسود و کرمه و غیره بر آن  
مروست که در می دانست در  
تمام سال منقل و متحول میشود  
و شیخ ابن حجر این قول را مشهور  
از ابن خنیفه و در کتب ما مشایخ  
ابن عامر گوید که روایت کرده اند  
از جمیع کتب که شب قدر در رمضان  
لیکن در بیان نمیشود مگر در یکم است







وکنند خدای تعالی مومن پس فکر نکرد بعد از مرگ  
 جز بخت آخر که بخت میان اختلاف در وقت  
 باشد و احتمال دارد که مراد از قبول صحیح  
 باشد و سحر یعنی مد که لقب نیست بیاست  
 است و آن بعد از بخت نیست آخر میشود  
 با کمال این هر دو وقت محل ظهور است  
 و نزول انوار الهی است و تمام ظهور  
 نیست و صفای باطن بحسب عدم اعتبار  
 و انضمام لطاف و ظهور معدوم است یعنی  
 مشایخ گفته اند نمونه نعمت های بیشتر  
 و لذتها در کس سجده تعالی در دنیا  
 گذشته است لذتی است که کسی با بند  
 از اهل عبادت درین وقت از  
 لذت مناجات حق و حضور طلب کون  
 طمانیت زرقاء اللؤلؤ مشعر بر کساح  
 که خدا داد بجا فطرت زمین و آسمان  
 شب و روز و بحر و بر و صحرا و ایت  
 کرد این را اصحاب گفته اند از این بزرگ  
 ساجده التمجید ارجی فلک کائنات  
 است و ساحتی که در درجه است  
 امید و آکنده تر است محسوسات  
 را از انوارات مذکوره و در مقام این  
 ان کلمس الامام فی الخطبة الی ان  
 لقی فی الصلوة و رتت اجابت این  
 نشستن امام است بر زمین را  
 خطبه بگذارد آن نسبت تمام  
 شدن او به این بزرگوار نشستن میان  
 دو خطبه مراد است چنانکه مقتضای  
 لفظ است و از بعضی شراح  
 معاینه نیز چنین نقل است احتمال  
 دارد که مراد جلوس بعد صعود بر  
 منبر باشد چه امام اول بر منبر می نشیند  
 و ازان میشود و بعد از آن بر سر

[illegible]

وَمَوْلَاهَا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَهْلَكْتُ مَصْرَفُ

البركة المأخوذة من

اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا وَاجْعَلْ فِي سَمْعِي نُورًا وَاجْعَلْ

فِي بَصَرِي نُورًا وَاجْعَلْ أَمَامِي نُورًا وَاجْعَلْ خَلْفِي نُورًا

وَاجْعَلْ مِن تَحْتِ نَورِي نُورًا وَاجْعَلْ لِي نُورًا مَصْرَفُ

سَجْدَةٍ وَجَّهِي لِلذِّكْرِ خَلْقَهُ وَصُورَهُ وَشَوْقَهُ وَبَصَرَهُ وَجَوَاهِرَهُ

البركة المأخوذة من

اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا وَاجْعَلْ فِي سَمْعِي نُورًا وَاجْعَلْ

فِي بَصَرِي نُورًا وَاجْعَلْ أَمَامِي نُورًا وَاجْعَلْ خَلْفِي نُورًا

وَاجْعَلْ مِن تَحْتِ نَورِي نُورًا وَاجْعَلْ لِي نُورًا مَصْرَفُ

سَجْدَةٍ وَجَّهِي لِلذِّكْرِ خَلْقَهُ وَصُورَهُ وَشَوْقَهُ وَبَصَرَهُ وَجَوَاهِرَهُ

البركة المأخوذة من

اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا وَاجْعَلْ فِي سَمْعِي نُورًا وَاجْعَلْ

فِي بَصَرِي نُورًا وَاجْعَلْ أَمَامِي نُورًا وَاجْعَلْ خَلْفِي نُورًا

وَاجْعَلْ مِن تَحْتِ نَورِي نُورًا وَاجْعَلْ لِي نُورًا مَصْرَفُ

سَجْدَةٍ وَجَّهِي لِلذِّكْرِ خَلْقَهُ وَصُورَهُ وَشَوْقَهُ وَبَصَرَهُ وَجَوَاهِرَهُ

الحسن السبعین مع شہزادہ المثنیٰ والحزرا الوصین  
برداشتہ است ابی ہریرہ گفت و فرم  
گفت ہر کہ این را گفت ان سست جبرودا

الحسن الحسين مع شرح الحزرا المشين والحزرا الوصير.

[illegible]

وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ  
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ  
عَسَى النَّجِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ  
عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى  
عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ  
مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ مَعَهُ حَبِ النَّجِيَّاتُ الطَّيِّبَاتُ  
الصَّلَوَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ  
السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ  
إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ  
مَدَسَقِ النَّجِيَّاتُ الطَّيِّبَاتُ وَالصَّلَوَاتُ وَالْمُلُوكُ لِلَّهِ د

بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ الْحَيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْنَا  
 بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ تَقَرُّ وَجَاهُ عَبْدِهِ الزَّيَادَةُ ١٢٨٢  
 أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا

[illegible]

سلام است بعضی سلف را خلاف است ازین  
 دو قول کدام راجح است اکثر علماء بر حلیان  
 نقل اول اندر بعضی از مسلم آورده که گفت  
 ابن حدیث صحیح ترین و خیرترین احادیث است  
 در میان ساعت جمعه و در وقتی گفت که این  
 حدیث نص صریح است و در موقع خلاف  
 پس انقضا کرده فاش و بجانب غیر دی  
 و امام نووی نیز این قول را صحیح و معتبر  
 نموده بعد از آن قول دیگر این قول  
 تا کی گفته چنانچه حنفی بیان خواهد کرد  
 و طائفة تبرج هم قول اخیر رفته اند زیرا که  
 از امام احمد نقل کرده که وی گفت  
 اکثر احادیث درین باب نبایند و این حدیث  
 گوید ثابت ترین احادیث درین باب  
 حدیث عبداللہ بن سلام است و ترجم  
 داده اند از اکثر ائمہ و امام شافعی  
 نیز تخصیص بر آن کرده و میگوید که حدیث  
 از سیدنا صادق علیه رضی اللہ عنہما  
 که بگذاشت روز جمعه غلام خود را از پد  
 نام داشت تا مظهر بآفتاب کرده و خبر دہ  
 او را از او ساعت جمعه چون خبر داده  
 میشد رضی اللہ عنہما بر آن امتثال میکرد  
 برای دعای آنکه آفتاب غائب میشد  
 و در وقت بارش میگوید که غائب میشد  
 و در یک روز غائب میشد و در وقت مذکور در حدیث  
 ازین دو حدیث معارض نیست بیکدیگر  
 با احتمال آنکه بغیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 را کرده نموده باشند و در وقتی بگوید  
 و دیگر بگوید پس دو ساعت  
 اجابت باشد و این قول مختار این  
 حدیث است که گفت درین دو وقت  
 بدعا مشغول باید شد و از امام محمد نقل  
 این منقول است این طریق برترین است از طریق

۶۹  
از مجموعن که منسوبه  
در التمهید

















احسن المحبين مع شرح الخرز الثمين للبحر الوصين

و در آن کتاب بنویسند که من غیر از این کتاب  
 الیجا به عهدی که من با او دارم من کسی را  
 ملا سفید ندانم حاجت و عارضه و زنی  
 باران طفت و عند و حیة الکعبه مصنف  
 گوید اگر چه ملا معتقدین روایت کعبه  
 را از احوال حاجت نشمره اند لکن میگوید  
 من نزد وین خانه که نزد ابا القاسم  
 تشریفاتی و عاصم است بخت و و عهد  
 دایمی هرگز کعبه ای اخرج کرده گفت  
 فرمود من غیر خدا صلا الله علیه و آله وسلم  
 گشته و بیشتر در سای آسمان قبول  
 کرده بیشتر و دعا در چهار محل نزد ملا  
 صفوف سلمانان و در جنگ کافران  
 و نزد زبول باران و نزد بر باد شدن  
 نماز نزد وین خانه کعبه استی دور  
 و دیگر نیز آمده است اول بار که نظر کعبه  
 افتد هر چه ای که کند حاجت است  
 گفته اند که چه دعا باید کرد و زیارت  
 بعضی گفته اند که ربنا آتنا فی الدنیا حسنة  
 فی الآخرة حسنة و قضا خذ اب النار  
 که از جوامع الکلم و شامل هم جز است  
 و حسات دنیا و آخرت است و بعضی  
 گویند این دعا کند اللهم اوسنی الی کعبه  
 بغیر حاجت و بعضی گویند اللهم اجعل منی  
 الدعوة بالعبادین هر دو عاقلند سبحان  
 انقدر اولی است که در زیارت رضا  
 حق جل شانه طلب کند که اعظم حد  
 و اهم مطالب است و اگر حاجت بخواهد  
 طلب کرد و دعا کند شد چنانچه هر چه  
 می خواهد حاجت طلب کند و زیارت و دعوت  
 در نماز یا تو به نماز مقتضی حاصل است

[illegible]

عَنِ ابْنِ التَّائِبِ رَبِّائِنَا أَمَّا فَهْ غَفِيْهِ لَنَا دُؤْمُنًا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ

رَبِّبَاوْا اِيْمَانًا وَاَحَدًا تَتَّاعِلُ رُؤْيَاكَ وَلَا تَحْزُنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ اِنَّكَ لَا تَخْفُفُ

النَّبِيَّاءُ وَوَمَنْ سَيِّدُ الْإِسْتِغْفَارِ أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ إِذَا جَلَسَ

فِي صَلَواتِهِ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا

عَبْدُكَ وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ أَعُوذُ بِكَ

مَرْبُوتٌ مَا صَنَعْتُ أَبُوءُ مِنْهُ رَبِّكَ عَلَيَّ وَأَبُوءُ بِذَنْبِي فَاغْفِرْ لِي

ای الزم وابتعد اقربا و اقربان

د آغا محمد علي خان

ایضا منقولی نامہ امر کو

سبحانك يا ذا الجلال والإكرام

منه ما امتعت ولا ينعم بالجائزات الجدة ٥٠٧ من  
من الصبي عن المعين من الزكاة

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ

السلامة وهو على كل شيء قدير ثلث مرات من أو مسرعة

[illegible][illegible]

مفتی محمد رفیع  
 کہ تو اپنی زبان سے کہتا ہے  
 وہ کہتا ہے کہ میں نے کہا ہے  
 مفتی ابو نعیم  
 میں نے کہا ہے  
 در سلسلہ  
 عیال الغیر  
 تجریداً  
 نوریناً  
 منظران  
 مجاہدین  
 دفعہ  
 مضبوط

[illegible][illegible]

مراد از حافظ در اینجا حافظ حشمت است که از  
نسبت که حدیث را حدیث را مستثنا  
یا احوال را و احادیث را و حدیث را و احادیث را  
و حدیث را و احادیث را و حدیث را و احادیث را  
در بعضی مصنفات خود گفته که حافظ حشمت  
است که روایت کنش با وجود سید  
و یاد دارد و به غیر از که محتج با و است  
و مستقی فیض را و سکون سین و فتح حشر  
مهمله و آخر این نسبت منسوب است  
بسمو راس العین که نام شخصیت  
بجزیره دایره و این تشبیه بر خلاف  
قیاس است چنانچه راس منبت است که  
تقریر و تقدیر فیض سیم و سکون مخاف  
و کسر و ال مهمله مخففه سین مهمله با یا و  
نسبت منسوب است به بیت المقدس و فیض  
مخاف و تشدید ال نیز آمده است لیکن  
انفع اول است و سیر کشا گفته شیخ  
شرق الدین تطبیق تری و در تفسیر خود  
همچنین تفسیر کرده اتمی و در بعضی  
شرح خواندن این دو مابین همکاران  
نقل کرده اللهم صاف الذاهب الیک  
حدیث الامالی الالدیک و القطع الرجاء  
الاحکام الی من الذی و عاک ظلم عبده  
و من لای ساکن ظلم قطعه و من الذی  
اسفر ظلم و من الذی اسما رک  
ظلم و من الذی استعانت شک ظلم  
بعینه و من الذی لوکل علیک ظلم کعبه و  
را عوایه و اعرابه یا حیات استیتین  
و ارجاء السحرین یا دلیل المسترجین  
لفظ ملک و لفظک و کریم و رحمتک  
یا معنی صفت و عملی که قربت باینست



















الحسين بن محمد الحوزي الثمين والحوزي الوعيني

نورنا فتعلمين رضى الله تعالى عنه وإيمناه

و رفیع العیب مفر ماہ جلال حال نزول

ارادت و فناءى مطلبى هست بدون بند و مل

مردود و فضا افتادیم چون منده ما بیل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رسد تا برسم و کار او تمام شد

ممنوع روایت کرده این را پس من بعد

از ابن عمر رضی اللہ عنہما والیہما السلام

و از آنجمله فرزند نیکی کننده به پدر و

ماوراست بتر والدین عبارت از احسان

سبب لبسوی ایشان و ادا کردن حق و

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۶۰: جہانگیر شاہ از رحمت

سبھی کے حقوق ایساں کا سرکار

کرده این را مسلم را امیر ابو یوسف بن محمد

رضی اللہ عنہما ولسافر وازاحمد مسافر

کہ در راہ خدا پانچم و جہاد و طلب علم

و نیز، مخزان سرآمده باشد و احتمال دارد

که در او سطله میسافو باشد

میرزا حسن خان

روای کرده این را ابو داود و

بزار و ابن ماجه و ابن جرير و غيره

نقل کرده شد و الحاکم ممدین بنظر و

از ان جمله روزه دار است و نمیکند نماز

کند روزه را یعنی قبل وقت افطار

کند که هنگام تضرع و انکسار است و اگر

بعد از افطار مراد دارند نیز حاضر است

کتابخانه عمومی

کہ دعا کا مالورہ در یونٹ پیر عبد اللہ

فتاویٰ حب روایت کرده این

ترنندی و ابن ماجہ و ابن حبان و ابی یوسف

وذكر يافت والمسلم لا يخيه فظهر الغيب

و انچه مسئله است که ما می‌کنیم و ما می‌دانیم

وہاں پہنچ کر وہاں کے لوگوں سے پوچھا کہ یہ کون سا علاقہ ہے؟

[illegible]

وَبَعْدَ صَلَواتِي الصُّبْحِ وَالْمَغْرِبِ اَيْضًا قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ اللَّهُ  
أَجَرْنِي مِنَ النَّارِ سَبْعَ مَرَّاتٍ دَسْ حَبْ وَبَعْدَ صَلَوةِ  
الضُّحَى اللَّهُمَّ بِكَ أَحَاوِلُ وَبِكَ أَصَاوِلُ وَبِكَ أَقَاتِلُ عَ إِذَا  
دُعِيَ إِلَى طَعَامٍ فَلْيَجِبْ مَدَتِ سِ وَلَا سِيَّامًا وَلِيَمَّةُ الْعُرْسِ  
قُ عَوْفَانُ كَانَ صَاهِمًا صَلَّيْتُ سِ وَدَعَا وَبَرَكَ  
دَقِ عَوْفَا إِذَا افْطَرَ قَالَ ذَهَبَ الظَّمَاءُ وَابْتَلَّتِ الْعُرُوفُ  
وَشَبَّتِ الْأَجْرُ انْشَاءَ اللَّهُ دَسْ مَسِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ  
بِرَحْمَتِكَ الَّتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ أَنْ تَغْفِرَ لِي ذُنُوبِي مَوْصِر  
قِي فَإِنْ افْطَرَ عِنْدَ قَوْمٍ قَالَ افْطَرَ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ  
وَأَكَلَ طَعَامَكُمْ الْأَبْرَارُ وَصَلَّتْ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ قُ حَبْ وَإِذَا  
خَضَرَ الطَّعَامُ فَلْيَسْمِ اللَّهَ وَلْيَأْكُلْ مِمَّا يَلِيهِ بِيَمِينِهِ خَمْرُ  
فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَسْتَحِلُّ الطَّعَامَ الَّذِي لَا يُذَكَّرُ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ

استعمله استخذه وعلل لا اقاموس

وادود او د وادین  
 الی ششتم از این  
 الی الدردا که گشت  
 نوزدهم  
 عطا القصد  
 وادود او د وادین  
 الی ششتم از این  
 الی الدردا که گشت  
 نوزدهم  
 عطا القصد

[illegible]

















الحمد لله المصنف مع شرح المحرر المصنف المحرر المصنف  
- هذا هو ابن عبد الرحمن الشافعي  
صاحب كتاب الامانة صدوق في ما ذكره  
- كلفه است اسم اعظم دينه سورة

[illegible]

عَقْدَ الْخُلْبَةِ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَحَمْدُهُ وَنَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُكَ  
وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ عَمَلِنَا مَنْ  
يَهْدِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضِلَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَأَشْهَدُ  
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا  
عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ  
مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا  
كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ  
إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ  
تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا  
اللَّهَ وَقُولُوا أَقُولُ لَا سَيِّدًا يَصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ  
آيَاتِهِ مَسْعُورٌ وَرَسُولُهُ أَرْسَلَهُ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا  
يَكُنْ يَدِي السَّاعَةِ مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشَدَ

[illegible]

الحی القیوم است پس عبدالرحمن شامی  
تالیفی مشق است و صاحب ابی امامه  
باجلی است و بسیار راست گو است متعجب  
گویند وی غیر از ابی امامه هیچ صحابی  
نشنیده و در کاشف ذممی مرویست  
از وی که ملاقات کردم من کجاست  
را و عبدالرحمن بن زید بن جابر گفته  
دیدم پنجس را افضل از قاسم  
و وی گفته که ذی القعدة  
و اسماء الله تعالى الحسنى این را میل  
تر کیست تو حیصی است و غالباً آده  
استعمال او علمای اسماء مخصوصه  
مفسران کرده و گفته اند اسماء الحسنى  
فادعوه بها عامه گویند اند الهی  
از زبان خدا و اسماء بی خدا  
بزرگ که نیک اند از جهت عقل  
ان ناسهای او که امر کرده شده ایم  
تا بخوانند خدای تعالی باین اسماء  
در قول وی تعالی و الله الاسماء  
الحسنى فادعوه بهن و تسون بها  
لوزونه تا ندمن احصاء باخل  
انچه کسی که احصا کند ان اسماء را  
در آید بهشت اقتضاست و تفسیر  
احصاء آنرا آنکه مراد بان حفظ  
این اسماء و داشتن آنهاست  
در اول و احصاء بعضی حفظ بسیار  
آید و اختیار بنهار می نیز معنی است  
و هوایم که افعال المصنف و موسی  
یعنی را آنچه در بعضی روایات  
بنهار می بدل من احصاء من حفظها  
آده و بعضی گویند مراد علم بان و

[illegible]

الحسن الحسین شیخ الحوزة الثمین والحوزة العزیزین  
 ودرین مقام بسیار است رساله که حضرت  
 جدی قدس القدره والاقدس شرح  
 اسماء حسنی نوشته اند تفصیل از اینجا  
 باید جست و در نواع البیوم است  
 که کثیر از نام است و متغیای را که مراد  
 کسی نداند و نیز از نام دیگر است  
 که میدانند آنها را مسلمانان و مردمان  
 ایشان جاریست و دانستند که سعید  
 در کتب است و سعید و راجع و  
 سعید و زبور و سعید و زفر قان  
 از ان منین شود و نه ظاهر است بر مردم  
 و یک اسم پوشیده است و آن اسم است  
 و از ابو عبد الله ترجمه شده است  
 که حجت اسماء را متغیای را که در قرآن  
 است لیکن سعید و سیزده اسم قسم  
 و لیکن بعضی از آنها که بر و مثل غافر  
 و غفور و غفار و اشال ان لبس ساطع  
 مکررات شود و نه بانی ماند که آنست  
 المفاتیح خم مرتب من فی مس  
 حب روایت کرده این را بنین  
 و ترجمه می و نسائی و ابن ماجه و حاکم  
 و ابن حبان از ابی هریره بر روایت  
 لا یحفظها احد الا دخل الجنة یا سعید  
 این اسمها را هیچکس مگر بر او در نمی آید  
 بنیت راسخ آید و که در جین روایت  
 را بنهار می و فیاض از ابی هریره چون  
 را در و شده است تخلفوا با خلق الله  
 متصف شوی بصفت خدا متغیای الله  
 طاعت بشریت پس بعد بیان صفی هر اسم  
 مظهره و نیز از این اسمها این را که  
 حاصل کنند و ممکن نماید از کلام بعضی  
 از اهل کشف نقل کرده شد و ابو موسی  
 و نیده از شد الحسین بر الدعی لاله  
 الا هو است خدا می که نیست بیهم دو

درین مقام بسیار است رساله که حضرت  
 جدی قدس القدره والاقدس شرح  
 اسماء حسنی نوشته اند تفصیل از اینجا  
 باید جست و در نواع البیوم است  
 که کثیر از نام است و متغیای را که مراد  
 کسی نداند و نیز از نام دیگر است  
 که میدانند آنها را مسلمانان و مردمان  
 ایشان جاریست و دانستند که سعید  
 در کتب است و سعید و راجع و  
 سعید و زبور و سعید و زفر قان  
 از ان منین شود و نه ظاهر است بر مردم  
 و یک اسم پوشیده است و آن اسم است  
 و از ابو عبد الله ترجمه شده است  
 که حجت اسماء را متغیای را که در قرآن  
 است لیکن سعید و سیزده اسم قسم  
 و لیکن بعضی از آنها که بر و مثل غافر  
 و غفور و غفار و اشال ان لبس ساطع  
 مکررات شود و نه بانی ماند که آنست  
 المفاتیح خم مرتب من فی مس  
 حب روایت کرده این را بنین  
 و ترجمه می و نسائی و ابن ماجه و حاکم  
 و ابن حبان از ابی هریره بر روایت  
 لا یحفظها احد الا دخل الجنة یا سعید  
 این اسمها را هیچکس مگر بر او در نمی آید  
 بنیت راسخ آید و که در جین روایت  
 را بنهار می و فیاض از ابی هریره چون  
 را در و شده است تخلفوا با خلق الله  
 متصف شوی بصفت خدا متغیای الله  
 طاعت بشریت پس بعد بیان صفی هر اسم  
 مظهره و نیز از این اسمها این را که  
 حاصل کنند و ممکن نماید از کلام بعضی  
 از اهل کشف نقل کرده شد و ابو موسی  
 و نیده از شد الحسین بر الدعی لاله  
 الا هو است خدا می که نیست بیهم دو

الحسن الحسین شیخ الحوزة الثمین والحوزة العزیزین  
 ودرین مقام بسیار است رساله که حضرت  
 جدی قدس القدره والاقدس شرح  
 اسماء حسنی نوشته اند تفصیل از اینجا  
 باید جست و در نواع البیوم است  
 که کثیر از نام است و متغیای را که مراد  
 کسی نداند و نیز از نام دیگر است  
 که میدانند آنها را مسلمانان و مردمان  
 ایشان جاریست و دانستند که سعید  
 در کتب است و سعید و راجع و  
 سعید و زبور و سعید و زفر قان  
 از ان منین شود و نه ظاهر است بر مردم  
 و یک اسم پوشیده است و آن اسم است  
 و از ابو عبد الله ترجمه شده است  
 که حجت اسماء را متغیای را که در قرآن  
 است لیکن سعید و سیزده اسم قسم  
 و لیکن بعضی از آنها که بر و مثل غافر  
 و غفور و غفار و اشال ان لبس ساطع  
 مکررات شود و نه بانی ماند که آنست  
 المفاتیح خم مرتب من فی مس  
 حب روایت کرده این را بنین  
 و ترجمه می و نسائی و ابن ماجه و حاکم  
 و ابن حبان از ابی هریره بر روایت  
 لا یحفظها احد الا دخل الجنة یا سعید  
 این اسمها را هیچکس مگر بر او در نمی آید  
 بنیت راسخ آید و که در جین روایت  
 را بنهار می و فیاض از ابی هریره چون  
 را در و شده است تخلفوا با خلق الله  
 متصف شوی بصفت خدا متغیای الله  
 طاعت بشریت پس بعد بیان صفی هر اسم  
 مظهره و نیز از این اسمها این را که  
 حاصل کنند و ممکن نماید از کلام بعضی  
 از اهل کشف نقل کرده شد و ابو موسی  
 و نیده از شد الحسین بر الدعی لاله  
 الا هو است خدا می که نیست بیهم دو

وَمَنْ يَعْصِهَا فَإِنَّهُ لَا يَضُرُّهُ الْإِنْفُسَةُ وَلَا يَضُرُّهُ شَيْئٌ  
 وَنَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنَا مِمَّنْ يُطِيعُهُ وَيُطِيعُ سُرُّوْكَ وَيَتَّبِعُ  
 رِضْوَانَهُ وَيَحْتَبِئُ سَخَطَهُ فَإِنَّمَا خُيِّرَ بِهِ وَكَهُ مُودٍ وَيَقُولُ  
 لِمَنْ تَزَوَّجَ بِإِسْرَافٍ لَكَ خَيْرٌ مِنْ بَارِكٍ اللَّهُ عَلَيْكَ  
 وَجَعَلَ بَيْنَكُمَا فِي خَيْرٍ مِنْ حَبِيبٍ أَوْ قَبَارِكٍ اللَّهُ عَلَيْكَ  
 خَيْرٌ مِنْ سَلَامٍ وَلَمَّا ذَوَّبَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا  
 فَاطِمَةَ دَخَلَ الْبَيْتَ فَقَالَ لِفَاطِمَةَ إِنِّي بِمَاءٍ فَقَامَتْ  
 إِلَى قُبِّ فِي لُبَيْتٍ فَأَتَتْ فِيهِ بِمَاءٍ فَأَخَذَهُ وَجَعَلَهُ فِيهِ ثُمَّ  
 قَالَ لَهَا قَتْلِي فَقَدِمَتْ فَضَحَّ بِكُنْ تَذِيرِيَهَا وَعَلَى رَأْسِهَا  
 وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعِيذُهَا بِكَ وَذَرِيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ  
 ثُمَّ قَالَ لَهَا أَذِيرِي فَأَذِيرْتُ فَصَبَّ بَيْنَ كَفَيْهَا ثُمَّ قَالَ  
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَعِيذُهَا بِكَ وَذَرِيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

الحسن الحسین شیخ الحوزة الثمین والحوزة العزیزین  
 ودرین مقام بسیار است رساله که حضرت  
 جدی قدس القدره والاقدس شرح  
 اسماء حسنی نوشته اند تفصیل از اینجا  
 باید جست و در نواع البیوم است  
 که کثیر از نام است و متغیای را که مراد  
 کسی نداند و نیز از نام دیگر است  
 که میدانند آنها را مسلمانان و مردمان  
 ایشان جاریست و دانستند که سعید  
 در کتب است و سعید و راجع و  
 سعید و زبور و سعید و زفر قان  
 از ان منین شود و نه ظاهر است بر مردم  
 و یک اسم پوشیده است و آن اسم است  
 و از ابو عبد الله ترجمه شده است  
 که حجت اسماء را متغیای را که در قرآن  
 است لیکن سعید و سیزده اسم قسم  
 و لیکن بعضی از آنها که بر و مثل غافر  
 و غفور و غفار و اشال ان لبس ساطع  
 مکررات شود و نه بانی ماند که آنست  
 المفاتیح خم مرتب من فی مس  
 حب روایت کرده این را بنین  
 و ترجمه می و نسائی و ابن ماجه و حاکم  
 و ابن حبان از ابی هریره بر روایت  
 لا یحفظها احد الا دخل الجنة یا سعید  
 این اسمها را هیچکس مگر بر او در نمی آید  
 بنیت راسخ آید و که در جین روایت  
 را بنهار می و فیاض از ابی هریره چون  
 را در و شده است تخلفوا با خلق الله  
 متصف شوی بصفت خدا متغیای الله  
 طاعت بشریت پس بعد بیان صفی هر اسم  
 مظهره و نیز از این اسمها این را که  
 حاصل کنند و ممکن نماید از کلام بعضی  
 از اهل کشف نقل کرده شد و ابو موسی  
 و نیده از شد الحسین بر الدعی لاله  
 الا هو است خدا می که نیست بیهم دو



الحسين المحمدين مع شيوخ الحوزة الثمين والحوزة الكريمة

[illegible]

ثُمَّ قَالَ إِيَّوْنِي مَاءٍ قَالَ عَلَى فُعَلِمْتُ الَّذِي يُرِيدُ فَقُمْتُ فَفَدَدَ  
الْقُبَّ مَاءً وَأَتَيْتُهُ بِهِ فَأَخَذَهُ وَجَفَّ فِيهِ ثُمَّ قَالَ تَقَدَّمْ  
فَتَقَدَّمْتُ فَصَبَّ عَلَى رَأْسِي وَبَيْنَ يَدَيَّ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ  
إِنِّي أَعِيذُكَ بِكَ وَذُرِّيَّتَهُ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ثُمَّ قَالَ  
أَذِيرُكَ فَأَذْبَرْتُ فَصَبَّ بَيْنَ كَتِفَيَّ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعِيذُكَ  
بِكَ وَذُرِّيَّتَهُ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ثُمَّ قَالَ ادْخُلْ  
بِأَهْلِكَ بِسَمِ اللَّهِ وَالْبَرَكَةِ حَبَّ وَإِذَا دَخَلَ بِأَهْلِهِ  
أَوْ اشْتَرَى رَقِيقًا فَلْيَأْخُذْ بِنَاصِيَتِهِ بِأَدَسٍ ص ثُمَّ  
لَيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا جَلَلْتَهُ عَلَيْكَ وَ  
أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا جَلَلْتَهُ عَلَيْكَ دَسَ قِصَ  
مَسْ وَكَذَلِكَ فِي الدَّابَّةِ وَيَأْخُذُ بِذُرْوَةِ سَنَامِ الْبَعِيرِ  
دَسَ ص وَكَانَ إِذَا اشْتَرَى كَمَلًا قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ

[illegible]

شامل تمام رحمت و دنیا و آخرت است  
در رحمت اناضیه خیرست بر تمام جان خط  
نیزه ازین دو سیم نیست که مرغان برگز  
باشند بر نظر بعضین رحمت ان دارالملک  
باورش حقیقی که ملکد و عالم در حیطه  
قدرت و تصرف اوست ما بلی نیار  
از همه نیاز همه حیست حفظنده فی  
نیاز می دمی از خلق با یکدیگر است  
ذیبت پاک و متبر از شفا و نقص  
و زبان برتر از لوازم حدوث و اسکا  
ملکه منزل از هر صفتی که دریا بآتر دهم  
و خیال و اطالع کند مقصود شما اندر  
عقل کمال شعور هر چه اندیشی دیگر  
فناست + فوج در اندیشه ناید  
ان خداست + خطنبد پاک کردن  
و می هست علم را از تحلیلات دارا  
را از مخلوط بشریت و حرمان اسلام  
سالم و بی عیب است از هر وضع  
حوادث و اوقات با سلامت نفس  
است از الکفر و ایم و رکات خطنبد  
بی عیب شدن است از اخلاق منته  
و افاضل رویه لکوس مان دهنده خلق از  
مخافات و افات و دنیا و آخرت  
بناجو و اسباب آفات با نقد بر  
مخلین بجزات و تقدیر کند خود بیدار  
موجودات خطنبد و این دشمن است  
خلق را از شر خود و سرخ خود آیین  
نگهبان هر چیز بقدرت کمال و طبع عزیز  
با رزاق و احوال خطنبد اسرف و استلا  
و می است بر هر صفت خویش از عزیز  
غالب و حکم دار جنب و بی همکار  
بر روی غلبه یابد و انرا در وصل باو  
آسانی دست بدو عزیز گویند خطنبد

[illegible]

الحصن الحصين مع شرح الحزب الثمين من الحزب الأولين

نعيم خود را حقير داناشي و اين معفت  
 در حق و يقيني من و كمال است و در  
 حق خير او متعفن و صلال عظم بنده است  
 كه چنان كه بزرگوارى موصوفى شود  
 كرامت الله در نظر او غير نمايد اندازه  
 گفته اند برونش سبب مقتضى حكمت  
 الباري است افزاينده خلق دا و زنده  
 از مردم بوجوب بلا لغاوت مدون  
 مثال الصور خشنده صورت تربيت  
 هر مخلوقات را بر وجهي كه مستحب  
 بروى خواص او اين هر سه هم در  
 افاده معنى افزايندگي اينها با هم  
 معنى خاص دارد چنانكه اشاره كرده  
 و هر چه از مردم بوجودى آيد محتاج  
 است اول باندازه كردن ليون  
 افزايندگى بعد از دوى صورت دادن  
 خط بنده از نها بر سبيل نوحه  
 از سخايت ممكن نبود اعطاء مازنده  
 جز آنكه بندگان را پوشيده و حيوان  
 خط بنده ظاهر است القمار غالى كه  
 عالمان تحت مولايت نردوى عاجز  
 و مغلوب و همه سر كشان و تبعه در  
 و عظمت دى حيران و سكوت خط بنده  
 غالب شدن است بزرگترين  
 و نشان كم نفس شيطان الله اله  
 بسيار شمشير كنده و ميثه لغت بنده  
 كه عطاي او ميرست از لوفت غرض  
 لودا كه است ارشايه عوض خط بنده  
 بذل كردن نسبت روح و مال خود را  
 براى خدا يقيني بى غرض بى عرض  
 از رزاق پيدا كند و در دوى سكون  
 و مصلوبات از اديسان و پراي  
 صابر صبر اناست خط بنده لغم رسانيدن

[illegible]

فَبَدَّلَ لَطْفَهُ لُطُوفًا لِّعَمْرِ كَثِيرٍ الرِّزْقِ مَوْصُوقًا إِذَا  
أَرَادَ الْجَمَاعُ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَ  
جَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا فَإِذَا أَنْزَلَ قَالَ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ  
لِلشَّيْطَانِ فِي مَا رَزَقْتَنِي نَصِيبًا مَوْصُوقًا وَإِنِّي بِهَوْلِهِ  
أَذَنٌ فِي أَذُنِهِ حِينَ وَكَادَتْهُ دَتٌ وَوَضَعَهُ فِي حُجْرَةٍ وَ  
حَنَكُهُ تَمْرَةً وَدَعَا لَهُ وَبَرَكَ عَلَيْهِ خَيْرٌ وَأَمْرٌ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْمِيَةُ الْمَوْلُودِ يَوْمَ سَابِعِهِ وَوَضَعَهُ الْأَدَّ  
عَنْهُ وَالْعَقَّتْ وَتَعَوَّدَ الْطِفْلُ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ النَّافِئَةِ  
مِنْ شَرِّ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامِئَةٍ عَرَفَهَا  
رَوَّادُ أَفْصَحَ الْوَلَدُ فَلْيَعْلَمْهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ هِيَ وَكَانَ إِذَا  
أَفْصَحَ الْوَلَدُ مِنْ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عِلْمُهُ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ لَأَذَى  
لَمْ يَخْلُ وَكَانَ الْآيَةُ هِيَ إِضْرِبُوهُ عَلَى الصَّلَاةِ لِسَعْدٍ وَاعْمَلُوا

[illegible]

منی هست  
 بارانی خوش  
 به بنامی  
 کشنده سدا  
 رست و النوح  
 به کت پرنی  
 سرتیها مهر  
 خدایه کشید  
 در شکاه غنای  
 است التعمیم  
 و اما بنی  
 و اشک لاری  
 خلافت نیست  
 که نه خای  
 زدی ملاشوی  
 بوجه آرز  
 کزین صو  
 مدتی نام

بذل کردن نسبت سریع و مال خود را  
برای خدا تعالی بی غرضی  
از رزاق پیدا کند و روزی و سستی  
و مصلحتات آزاد میان و پرانی  
و سایر چیزهاست خطبه فقه رسیده

[illegible][illegible]









[illegible]

و محسن الحسین من شریع الحوزة المتین و نور السنین  
 او را بدایت نیت و ربانی ابدی آخرت  
 او را نهایت خط بند و سبب و وسعت  
 و طاعات و اشغال او از موفقی رسید  
 برای حق تعالی تا نجات آید با بد الظاهر  
 البتة انکار راست و چون که می آید لای  
 مصنوعات چنانست حقیقت ذات او  
 باعتبار احوال کند صفات حقیقت بند  
 نیز ظاهر و باطن است از انجمن که از جمله  
 بشر است همه کس او را میگویند آدمی است  
 و از انجمن که متصف با صفات ملائکه است  
 شافعیان او مشکل است چنانکه آمده است  
 او را میگویند نجات برای لایعزم غیر  
 الهی متوالی امور بلکه جمیع خط بند  
 مثل خط و دلیل است التوالی بقصد  
 جمیع ولادت و والی از جمیع نقائص  
 و اخات مرتفع و عالی خط بند و در  
 عا گفته شد البتة که کاری که وجود  
 جنبش و احسان از دست و در  
 حقیقت نیکی کننده و احسان  
 نمائنده است خط بند و نیکی کردن  
 و نیست و در والدین و او ستاد و شریک  
 و اقامت و سائر اهل معقول و التواب  
 قبول کننده و تو بغض و عنایت و جود  
 آرنده و توبین و نیابت خط بند و قبول  
 کردن و معذرات خلق را کرات  
 و مراتب التمسک با دینش کننده و معقوب  
 سازان و ترمزان و دوستداران  
 بسبب شرک و طغیان خط بند و مقام  
 کشیدن و نیست از بزرگترین توحش  
 کفر نفس بر شیطان است العفو کند خط  
 شتاب و در گذارنده از سزا تقصیر  
 قیامت بخیر و نور است الودع و توب  
 و حسن نیتگان از برگزیده کامل انفس  
 و احسان خط بند و مثل خط جیم است





الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

وَقَرَأْتَ يَتَنَ الْوَنُ مِنْ أَحْسَنِ هَيْئَةٍ وَآلِ تَهْمَزٍ أَدَا  
حَتَّى أَرْجِعَ مِنْ سَفَرِي صَ مَا رَأَيْتُكَ يَخْلُوفِي مَسِيرِهِ  
يَا اللَّهُ وَذِكْرُكَ الْإِلَهِيَّةُ الْمَلِكُ وَلَا يَخْلُوفِي وَتَحْوَهُ  
الْإِلَهِيَّةُ الشَّيْطَانِ ط وَإِنْ كَانَ فِي حَجٍّ فَإِذَا السُّتُوتُ  
يَهْ سَاحِلَتُهُ عَلَى الْبَيْدَاءِ حَمْدُ اللَّهِ وَسَجْدٌ وَكَبَّرَ خَ فَإِذَا  
أَحْمَلْتَنِي لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ  
إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ ع  
لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ وَسَعْدِيكَ وَالْخَيْرُ بِيَدَيْكَ وَالرَّغْبَاءُ  
إِلَيْكَ وَالْعَلَّ لَبَّيْكَ مَوْعِدُكَ إِلَهُ الْحَقِّ  
لَبَّيْكَ سَوْحِبْ مَسْ وَإِذَا فَرَعْتَ مِنْ تَلْبِيسِهِ  
سَأَلَ اللَّهُ مَغْفِرَتَهُ وَرِضْوَانَهُ وَاسْتَعْنَقَهُ مِنَ النَّارِ ط  
فَإِذَا لَطَفَ كُلَّمَا أَتَى الرُّكْنَ كَبَّرَ خَ وَيَقُولُ بَيْنَ الرُّكْنَيْنِ رَبَّنَا

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن

الحمد لله المصلح المشيخ ابو الحسن



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

اِسْتَأْنَفِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَاعِدُ ابْنِ النَّارِ  
 دَسْ حَبَسَ مَسْ وَكَذَلِكَ بَيْنَ الرُّكْنَيْنِ وَالْحُجْرَيْنِ  
 مَسْ وَفِي الطَّوَافِ مَسْ وَبَيْنَ الرُّكْنَيْنِ وَالْمَقَامِ مَسْ  
 اللَّهُمَّ قَعْنِي بِمَا سَأَلْتُكَ فِيهِ وَبَارِكْ لِي فِيهِ وَلَخَلْفُ  
 عَلَى كُلِّ غَائِبَةٍ لِي تَجَنُّبُ مَسْ مَوْصِلَ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ  
 وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى  
 كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ مَسْ فَإِذَا فَرَغَ مِنَ الطَّوَافِ تَقَدَّمَ إِلَى  
 مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ فَقَرَأَ أَوْ اتَّخَذَ مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى  
 وَجَعَلَ الْمَقَامَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ فَمِنْ  
 الْأُولَى قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ  
 ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى الرُّكْنِ فَيَسْتَلِمُهُ ثُمَّ يَخْرُجُ مِنَ السَّابِ إِلَى  
 الصَّافَا إِذَا دَامَ قَرَأَ إِنَّ الصَّافَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ

ان تصوم في كل شهر  
 ليلة واحدة  
 من عشرين او ثمانين  
 اشيا ان قلت الحرام  
 كرمه الله ورجع  
 قال الحرام في العباد  
 صلاته وعبادته  
 ابن عباس عن النبي  
 ارضعها وارضع  
 قسطنطين  
 ابو الحسن  
 ان تصوم في كل شهر  
 ليلة واحدة  
 من عشرين او ثمانين  
 اشيا ان قلت الحرام  
 كرمه الله ورجع  
 قال الحرام في العباد  
 صلاته وعبادته  
 ابن عباس عن النبي  
 ارضعها وارضع  
 قسطنطين  
 ابو الحسن

محصل الحسین بن علی و الحزب الثمین و الحزب الاکبر  
 مشید بجم غلام شمس علی ایام ایدار که ازین یادگار  
 ترمذی و دارمی و ابن شعیب و ابن ابی اسیر  
 و عوف بالله السبع علیهم السلام و الحزب الثمین  
 سیکم بنحو ای که شمس و دارمی و ابن شعیب  
 از ابیس و ایدار باشند از حمت و دران سید  
 بدان شیطان برزد و فی الحال است و دران سید  
 اصلاست بر شیطان و دارمی و ابن شعیب و  
 از حمت و دارمی و ابیس و عوف بالله السبع  
 سید ترمذی و ابن ابی اسیر و ابن شعیب و  
 ثلث مراتب بنحو این که ترمذی و ابن شعیب  
 این یادگار است بنحو انکه الله علی الاموال الا الحرام  
 و الشما و هر که از حسن و الحزب است بنحو ای  
 که نیست حتی جبار و خرد و ایدار و ابن شعیب  
 یا دارمی و حمت و دارمی و ابن شعیب و  
 و آخرت است بنحو ای که شمس و ابن شعیب  
 الله علی الاموال الا الحرام و الله علی الاموال  
 الحسن و الحزب الثمین و الحزب الاکبر و ابن شعیب  
 باک و سلاست و از فضل و دارمی و ابن شعیب  
 و ابن شعیب و ابن شعیب و ابن شعیب و ابن شعیب  
 سید الله علی الاموال الا الحرام و الله علی الاموال  
 از این سید و ابن شعیب و ابن شعیب و ابن شعیب  
 الحزب الثمین و الحزب الاکبر و ابن شعیب و ابن شعیب  
 استیای پاک و ابن شعیب و ابن شعیب و ابن شعیب  
 مختلف که الله علی الاموال الا الحرام و الله علی الاموال  
 نیکو که ترمذی و ابن شعیب و ابن شعیب و ابن شعیب  
 مانی و الحزب الثمین و الحزب الاکبر و ابن شعیب و ابن شعیب  
 هست و دارمی و ابن شعیب و ابن شعیب و ابن شعیب  
 بنیز و مقدس میزند و دارمی و ابن شعیب و ابن شعیب  
 غالب و دارمی و ابن شعیب و ابن شعیب و ابن شعیب  
 ترمذی و دارمی و ابن شعیب و ابن شعیب و ابن شعیب  
 ای گفت و دارمی و ابن شعیب و ابن شعیب و ابن شعیب  
 بخوابد و دارمی و ابن شعیب و ابن شعیب و ابن شعیب  
 صید و ابن شعیب و ابن شعیب و ابن شعیب و ابن شعیب  
 بنیز و دارمی و ابن شعیب و ابن شعیب و ابن شعیب  
 اگر بنیز و دارمی و ابن شعیب و ابن شعیب و ابن شعیب  
 وقت شام و دارمی و ابن شعیب و ابن شعیب و ابن شعیب  
 و دارمی و ابن شعیب و ابن شعیب و ابن شعیب و ابن شعیب  
 تلاوت و دارمی و ابن شعیب و ابن شعیب و ابن شعیب و ابن شعیب











الحسن الحسن مشعره الخزانين والورق الحسن

این را بودا و دو ترندی و نسائی

داین جان و حکم داین ابی شیباز

ابی هریره که وی گفت پرسید ابو بکر

صدیق رضی الله عنه از پیغمبر خدا

علیه و آله وسلم بفرمایید که بگویم

صبح و شام فرمود این دعا بخوان

و در بعضی روایت این زیاده آمده

دان گفتند علی الحسن سوا و نحوه

الی سلم و ناه میجویم از نیک گشت کنم

بند است ای خوشیش بدی را بکنیم و بریم

بدی را بسوی مسلمان و دیگر که بوی

خضر میرسانم بنسبت بدی که بوی

دوی از آن بری باشد و گشت

کرده این زیاده را ترندی و از آن

این دعاست اللهم فی صحبتی استوی

بضم من و کسر از شهادت خداوند

تجیث من صبح کردم و دعا لیک گواه

میکم ترا در شام شب بخواند

و اشهد جمله عرش و گواه میگرم

بر دارندگان عرش ترا که مقربان

و گواه اند و ملائکه شریف و شریف اند

بعضی که میان گوش و دوش ایشان

و در هزار سال و بر واتی گفت هزار سال

راه است و ملک و گواه میگرم

فرشتای ترا تعظیم بعد تخصیص

و جمیع خلق و تمام مخلوقات ترا از علما

و سفیانی لاله الا لانت بانکه بوسه

معبود و بحق نیست خدا خیر تو دان محمد

عبد که رسولک و جابانکه محمد مصطفی

صلى الله علیه و سلم بنده فاضل و شاکر

فبسمه علق برای هدایت مجلس

نحوایت کرده این را طریقی در او

و ترندی از انس و ملک رضی الله عنه

و بروایتی اللهم فی صحبتی استوی

مجلس ۱۳۱۳

در این روز

ای قنبره من الخلیل

ابن النضر بن عبد البر

لعمری و هو یحیی بن

انما و انت و آله

الجمعة الی ان یقول

اسم فعل یسبحنا

نمود دعا بعد دعا و تکیه

انه لو کان کذا لک

بانی الامان فی

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

مجلس ۱۳۱۳

در این روز

ای قنبره من الخلیل

ابن النضر بن عبد البر

لعمری و هو یحیی بن

انما و انت و آله

الجمعة الی ان یقول

اسم فعل یسبحنا

نمود دعا بعد دعا و تکیه

انه لو کان کذا لک

بانی الامان فی

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا

و یسبحنا











اصحاب الحسین مع شیعہ احمد بن محمد بن ابی حمزہ الوصینی  
ع علی الصباح والصلوات وروایت کرده اند

این و علی احمد بن ابی وریقت مصباح  
و شام هر دو از عبدالرحمن بن ابی نضر  
صیغ فلفله صحناد و روایت شام فلفله  
اسنیان مع الصباح و روایت کرده  
نسای خواندن از احمد و روایت مصباح  
و از جمله ادعیه و شام این دعاست  
یا می یاقیدم بر جمل استغیثای زنده  
والی و قاتم بدو بر خلق رحمت و فضل  
و استغاثه و میگویم اصولی شانی کلام نیک  
کردان برای من حال مرا تامل و العنی  
جس طالع بنی و دنیوی مرا اصلاح ارف  
لا یکنی الی نفسی طر معین و گذر ارف  
بسوی نفس من که مجبور بر مضنک  
ست یک لحظه و یک لحظه پیش من گذار  
من جاس کلکی لفتح تا نو قانیه و کس  
مشق اربکل و کول است کسی را  
بد و باز کشن و کار کسی گذاشن هر دو  
منی اینها ستقیم ست طرف ششم بریم  
زولن طرف یکبار من معس  
روایت کرده ام این را لسانی و حکم نزار  
از انس بن مالک و از انجل انیس که  
آل سید لا استغفار رگوید اللهم  
ربی لا اله الا انت عذات اولی برادر  
من نیست سمود بحق جز تو نیست پیدا  
کردی ما را و جلی بر وجود استی انا  
عبدک من بنده تو ام شفا و حکم ترا  
از او در لوی و خزان و جلی و عطف  
ست بر استی یار بر خفتی با حال است  
از خیر منکر و انا مع عبدک و عبد  
ما تطفله من ثبات ستقیم جد و جد  
که با تو است ام و رانل و تو عشیق  
و مقصد مقیم بر و عدو که از تو اب  
و عتاب بخت و شور و شیب و دوزخ

سبحان الله  
و الحمد لله  
و العز لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله

و الحمد لله  
و العز لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله

و الحمد لله  
و العز لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله

و الحمد لله  
و العز لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله

و الحمد لله  
و العز لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله

و الحمد لله  
و العز لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله

و الحمد لله  
و العز لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله

و الحمد لله  
و العز لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله

و الحمد لله  
و العز لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله

و الحمد لله  
و العز لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله

و الحمد لله  
و العز لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله

و الحمد لله  
و العز لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله

و الحمد لله  
و العز لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله

خَرِبتْ اَنْ يَسْمِيَ لِبَلَدَةٍ اَتَى قَصْبَهَا اَنَا اَذْا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ  
فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ خَرِبتْ سَقِ ثَلَاثَ مَرَاتٍ م  
وَاِذَا خَافَ قَوْمًا اَللّٰهُمَّ اَنَا جَعَلْتُكَ فِيْ حُجُورِهِمْ وَنَعُوْذُ بِكَ  
مِنْ شُرُوْرِهِمْ هَرْدَسْ حَبَسْ اِنْ حَصَرَهُمْ عَدُوْلُكَ  
اَسْتَغُوْرُ اَتَاوَمِنْ رَوْعَاتِيْ اِنْ اَصَابَتْهُ جِرَاحَةٌ  
قَالَ بِسْمِ اللّٰهِ سَفَاذَ النَّفْسِ مَا الْعَدُوْ سَوَى الْاِمَامِ الْجَيْشِ صَفْوًا  
خَلْفَهُ ثُمَّ قَالَ اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ كُلُّهُ لَا قَائِضَ لِمَا سِطَّ وَلَا  
بَاسِطَ لِمَا قَبِضْتَ وَلَا هَادِيْ لِمَنْ اَضَلَّتْ وَلَا مُضِلَّ لِمَنْ هَدَيْتَ  
وَلَا مُعْطِيْ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا مَانِعٍ لِمَا اَنْطَبَتْ وَلَا مُقَرَّبَ لِمَا بَاعَدْتَ  
وَلَا مُبَاعِدَ لِمَا اقْرَبْتَ اَللّٰهُمَّ اَسْطِ عَلَيْنَا مِنْ بَرَكَاتِكَ وَرَحْمَتِكَ  
وَفَضْلِكَ وَرِزْقِكَ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ التَّعِيْمَ لِلْمُقِيْمِ الَّذِيْ  
لَا يَجُوْلُ وَلَا يَزُوْلُ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ اَلْاَمْنَ يَوْمَ الْخَوْفِ اَللّٰهُمَّ

و الحمد لله  
و العز لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله  
و الجلال لله  
و الاکرام لله



الحسن الحسین مع شرح الحوزة النجفیة والحرز الکریمی

مید یاسید رسید میا و از آن من ملک  
توی سران تری کسی که ملک شود از آن

مجان و دهران تری و ابو و منی منی کو

سخن تری کسی که سوال کرده شود

خو کس شود از وی چیزی اما و من

من خطی تری و از من کشاده تر اند

نوشته از کسی که می کشد یعنی بخشش ترا

پایان نیست و من ترا قطع تر و در

مختصر شد ذات تو توی که می کشی

محتاج را هر چه احتیاج آید و تر از

دریاده بر آن بی عرضی و غرض مرین

جهان و ران جهان سوانی ملک و

صلح کار هر کس بر خطای تو می

تواند کرد و انت الملك لا یزکک لک توی

بادشاه علی الاطلاق تنه که نیست نیاز

و شریک متر از مجلس در بادشاهی ملک

الملك توی الملك من باشا و منی ملک

من کشا و الف و لا تدرک لک توی که

که بشا و مخالف نیست متر از مجلس

کس تون و تشدید و الی جمله مانده و می

شی که را جبرش باشد و کل شی که ملک

الا و جبر که هر چه جبر و جوش نانی

و ملک است یعنی قابل و استوار

مقدس تو پس ملک است و در و رخ

و اشال ان که خبر بدو هم نمیدورود

یا نه نیست نیز ملک شود اگر چه یک

لن یطاع الا باذکر من کفر و ان بردا

و اعات کرد و میگویند که هر حق

ندست و رضا است و الی الملك

برگزینی فرمان کرده نمی شود مگر

الملك الحسین مع شرح الحوزة النجفیة والحرز الکریمی

مید یاسید رسید میا و از آن من ملک

توی سران تری کسی که ملک شود از آن

مجان و دهران تری و ابو و منی منی کو

سخن تری کسی که سوال کرده شود

خو کس شود از وی چیزی اما و من

من خطی تری و از من کشاده تر اند

نوشته از کسی که می کشد یعنی بخشش ترا

پایان نیست و من ترا قطع تر و در

مختصر شد ذات تو توی که می کشی

محتاج را هر چه احتیاج آید و تر از

دریاده بر آن بی عرضی و غرض مرین

جهان و ران جهان سوانی ملک و

صلح کار هر کس بر خطای تو می

تواند کرد و انت الملك لا یزکک لک توی

الملك الحسین مع شرح الحوزة النجفیة والحرز الکریمی

وَاذْ الشَّرَفَ عَلَى بَلَدِهِ اٰمِنُونَ تَابِعُونَ عَابِدُوْنَ لِيَبْتَاعَا مِنْهُ  
وَلَا يَزَالُ يَقُولُ مَا حَقَّ يَدْخُلُ بَلَدُهُ خَمْسَ مَرَّاتٍ وَاِذَا دَخَلَ عَلَى  
اَهْلِهِ قَالَ تَوْبًا لِّيَا اَوْبَا لَا يَغَادِرُ عَلَيْنَا حَقٌّ بَا اِطَى اَوْبَا  
اَوْبَا لِيَتَا تَوْبًا لَا يَغَادِرُ عَلَيْنَا حَقٌّ بَا وَمَنْ نَزَلَ بِهِ  
غَمٌّ اَوْ كَرْبٌ اَوْ اَمْرٌ مُمْهِمٌ فَلْيَقُلْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ  
لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ  
وَالْاَرْضِ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ مَرَّتَ سَبْعَ مَرَّاتٍ لَا اِلَهَ  
اِلَّا اللهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ  
لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْاَرْضِ رَبُّ الْعَرْشِ  
الْكَرِيمِ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ الْحَلِيمُ الْعَظِيمُ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ رَبُّ  
الْعَرْشِ الْعَظِيمِ تُرِيدُ عُوْنَكَ ذٰلِكَ عُوْنُ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ الْحَلِيمُ  
الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللهِ وَتَبَارَكَ اللهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ

الملك الحسین مع شرح الحوزة النجفیة والحرز الکریمی

الحسن الحسين من شرح الحزب المنين والوزار الحسن

چیز حاضر غایب نزد تو کیان است  
و حاضران دیگر بر مکنونات و مخفیات  
ملاک اکثره اطلاع ندارند  
نزدیکی بعلم و قدرت است و یکسان و  
مسافت را و بی غیظ و قوی بر دیگر  
انگاسیانی که محفوظ و مسنون مبدعی  
موجودات را از ازل ازل ازل  
و دنیا آفرینی مشتق از تو است بمعنی  
نزدیکی قدرت و انانیت و عالم را  
شدی بر دلای مردم از آنکه در کند  
و در یاد ایشان از چیزی که باز در هر یکی  
کسب فیض یابا نیستی نفس  
مردم را از مرادات و از روشنی ایشان  
از شهادت و متفاوت پس بیکبار  
طاقت آن ندارد که سواي مکر از  
و اراده لم یزنی و دم و ندیغ که  
کیف نشاء و گفته اند این تصور بیکبار  
حق است مردل بنده را در فرسخ غایت  
و از حجت گفته شد عرفت ربی فیض  
الفرغم مولانا و فیض گفته شد حال  
بنی شمعین است چون باز و در یکی را  
از دیگر یازمال شخصی بگوید  
که حرکت کند پس بر تقدیر اول نمیست  
که و حیالی حاصل شده است میان تمام  
موشها و نفوس ایشان و بر تقدیر  
اگر حق تعالی حرکت کرده و در گوشت  
مردم کشیده و حاصل کرده اند از انشی  
و نعت با لغوی گفته تو میری پیشانی  
جمع اشیا با کنایت از تصرف عام و استلا  
مهم قدرت است بر نظر قایم از حق و  
بمعنی موی پیشانی که ثبت است از روشنی  
و ثبت کردی آنرا در افعال خود که از  
در لور و صواب و در افعال اعمال است

نزدیکی به تو کیان است  
و حاضران دیگر بر مکنونات و مخفیات  
ملاک اکثره اطلاع ندارند  
نزدیکی بعلم و قدرت است و یکسان و  
مسافت را و بی غیظ و قوی بر دیگر  
انگاسیانی که محفوظ و مسنون مبدعی  
موجودات را از ازل ازل ازل  
و دنیا آفرینی مشتق از تو است بمعنی  
نزدیکی قدرت و انانیت و عالم را  
شدی بر دلای مردم از آنکه در کند  
و در یاد ایشان از چیزی که باز در هر یکی  
کسب فیض یابا نیستی نفس  
مردم را از مرادات و از روشنی ایشان  
از شهادت و متفاوت پس بیکبار  
طاقت آن ندارد که سواي مکر از  
و اراده لم یزنی و دم و ندیغ که  
کیف نشاء و گفته اند این تصور بیکبار  
حق است مردل بنده را در فرسخ غایت  
و از حجت گفته شد عرفت ربی فیض  
الفرغم مولانا و فیض گفته شد حال  
بنی شمعین است چون باز و در یکی را  
از دیگر یازمال شخصی بگوید  
که حرکت کند پس بر تقدیر اول نمیست  
که و حیالی حاصل شده است میان تمام  
موشها و نفوس ایشان و بر تقدیر  
اگر حق تعالی حرکت کرده و در گوشت  
مردم کشیده و حاصل کرده اند از انشی  
و نعت با لغوی گفته تو میری پیشانی  
جمع اشیا با کنایت از تصرف عام و استلا  
مهم قدرت است بر نظر قایم از حق و  
بمعنی موی پیشانی که ثبت است از روشنی  
و ثبت کردی آنرا در افعال خود که از  
در لور و صواب و در افعال اعمال است

م ص س ح ب م س و الحمد لله رب العالمین س  
ح ب م س لا اله الا الله الحليم الكريم سبحان الله  
رب السموات السبع ورب العرش العظيم الحمد لله  
رب العالمین اللهم اني اعوذ بك من شر عبادك ص ح ح  
السنة لابن ابي عاصم في كتابه الدعاء حسبنا الله و  
نعم الوكيل خ ت م رحمة الله و نعم الوكيل خ الله الله و  
لا اشرک به شياء س ق م ص ط س الله الله ربی  
لا اشرک به شياء ث ت م ر ط ب الله الله ربی لا اشرک  
به شياء الله الله ربی لا اشرک به شياء ج ق و ک ت ع ل ح  
الذی لا يموت و الحمد لله الذی لم یخذ و لد او لم یکن له شریک  
و الملک و المیک و له و من الذل و کبره و تکبیر امس اللهم  
رحمتک ارجو فلا تکلني الى نفسی طرفة عين و اصدلي

الحسن الحسين من شرح الحزب المنين والوزار الحسن  
چیز حاضر غایب نزد تو کیان است  
و حاضران دیگر بر مکنونات و مخفیات  
ملاک اکثره اطلاع ندارند  
نزدیکی بعلم و قدرت است و یکسان و  
مسافت را و بی غیظ و قوی بر دیگر  
انگاسیانی که محفوظ و مسنون مبدعی  
موجودات را از ازل ازل ازل  
و دنیا آفرینی مشتق از تو است بمعنی  
نزدیکی قدرت و انانیت و عالم را  
شدی بر دلای مردم از آنکه در کند  
و در یاد ایشان از چیزی که باز در هر یکی  
کسب فیض یابا نیستی نفس  
مردم را از مرادات و از روشنی ایشان  
از شهادت و متفاوت پس بیکبار  
طاقت آن ندارد که سواي مکر از  
و اراده لم یزنی و دم و ندیغ که  
کیف نشاء و گفته اند این تصور بیکبار  
حق است مردل بنده را در فرسخ غایت  
و از حجت گفته شد عرفت ربی فیض  
الفرغم مولانا و فیض گفته شد حال  
بنی شمعین است چون باز و در یکی را  
از دیگر یازمال شخصی بگوید  
که حرکت کند پس بر تقدیر اول نمیست  
که و حیالی حاصل شده است میان تمام  
موشها و نفوس ایشان و بر تقدیر  
اگر حق تعالی حرکت کرده و در گوشت  
مردم کشیده و حاصل کرده اند از انشی  
و نعت با لغوی گفته تو میری پیشانی  
جمع اشیا با کنایت از تصرف عام و استلا  
مهم قدرت است بر نظر قایم از حق و  
بمعنی موی پیشانی که ثبت است از روشنی  
و ثبت کردی آنرا در افعال خود که از  
در لور و صواب و در افعال اعمال است

اصول محمدین مع شرح اصول فقہین و اصول ائمہ  
شرع و حرام و غیرہ است کہ حرام کردے تو

اور اودلیل مطلق بر عورت دمی ظاہر  
کردمی نمایان رود است معتبر لہ کہ اگر تمیز سن

وَقِيمَ أَشْيَاءَ تَجْوِزُ مَقْلَاسَ الدِّينِ بِمَنْعَتِ  
رُودِ دِينَ بِخَيْرِ نَيْسَبِ كَمَا مَشْرُوعٌ أَوْ بِإِبْهَانِ كَرْدِ

بزیان رسول خود را فعال و حکام و امام  
مانعش هر دو حکم می‌باشد که تضاکردی

اور او مقدار سختی و قانع شدی از او  
و حکم کردی و لوی و خلو و خلقت و تمام

عالم جمیع مخلوقات از آسمان و زمین است  
و بنیان محمدش است

و دیگر می و العبد عبدی جمع زندگان تواند  
ازتعالی و الوه و الرحمن و الوه مستحق

جميع صفات و زيرى كنده و مهربان است

کامل الصفات تو ثابت است علی سائل

استغفرت له السموات والارض ان نور ان

در زمین یعنی از علمیه روشنی آسمان زمین

است غمرا در ارض مجبوت لصال او را بط  
وضعت طمبات او است بخلاف آسمان که

میان هر طبقه اوسافت پانصد ساله راه  
ست همچنین مری هر طبقه پانصد ساله

راه مسافت دارد و لقمه سمرقند  
 شرافت اوست که مکان ملائکه مقربین

و مقار و اح انبیا و مرسلین است و  
لیکن حق بگویند رسول اسکندر ترا گویند

بہر صفتی کہ ان حق متر است برندگان  
از طاعت و عبادت و قبول او امر و نوا

و سبجی امبا یلین صدیک سوال سیکیم نزار ایدو  
 حقه که سوال کفرنگان، روزان نزارنگان

بر فضل و کرم تو دارم دلپوشیده و نمازگزار

محرم برحق، بجزانہ ملحق، ایسی ہی جہاں جہاں

بحال ہاں است  
یا حوام اور مت  
حالا خیریت کہ  
کہ حال کروے  
تو اور لبسان۔

عليه السلام والاربعين عليه السلام

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من أحب إلي من أن يخطب في يوم الجمعة

اذا خسرتم الميراث قالوا

الاخباری و تحقیقاتی

تتمتع بـ  
مصرع ذى السبع  
القصير  
تتفان المراءى  
القصير

مفتی الدیوب صو  
التعلیل فی الدلیل

الجميع ليفضلوا فروع

الحمد لله رب العالمين

عليه وسلم قال اذا سمعتم

این مایه ذکر

اصوات الديك فاستأجره

من الشيطان ناسخا

الجماعة على

احمد فرمود المصنف لا بد ان يكون من اهل البيت

ضعيفة قال انما

ما حیث لا  
چیزی برود  
گردانیده  
اوست که بخدا

辛酉年

شَانِي كُلَّهُ دَحِبْ ط م ص لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ دَحِبْ  
 م ص يَٰ سَاحِي يَا قِيَوْمُ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيثُ <sup>الاستغاثه من قوم نوح</sup> م س ي  
 وَيَكْسِرُ وَهُوَ سَلِجْدٌ يَٰ سَاحِي يَا قِيَوْمُ م س لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ  
 سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ي كَمِيدٌ عِبْرَانِ جُلُ  
 مُسْلِمٍ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا اسْتِجَابَ اللَّهُ لَهُ ت س م س ر  
 ص وَمَا قَالَ عَبْدٌ أَصَابَهُ هُمُ أَوْ حَزَنٌ اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ  
 وَأَبْنُ عَبْدِكَ وَأَبْنُ أُمَّتِكَ نَاصِيَتِي بِيَدِكَ مَا ضِىَّ فِي حُلْمِكَ  
 عَدَلٌ فِي قَضَائِهِ أَسْأَلُكَ بِكُلِّ شَيْءٍ هُوَ لَكَ سَمِيَتْ بِهِ نَفْسُكَ  
 أَوْ أَرَزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ أَوْ عَلِمْتَهُ لِحَدِّ أَمِنْ خَلْقِكَ وَإِسْتَأْذَنْتَ  
 بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ رِيعَ قَلْبِي  
 وَفُورَ بَصَرِي وَجِلَاءَ حُزْنِي وَذَهَابَ هَمِّي إِلَّا أَذْهَبَ  
 اللَّهُ هَمَّهُ وَأَبْدَلَ مَكَانَ حُزْنِهِ قَوْلًا جَبَّ مَسْرَاحُ م















من الافكار  
 سببها ما ترون في  
 الى سبب ثمرتها التي  
 الصلوات الساقية  
 اى رداه على كل  
 ولم يلفظ في غير  
 انظر الى ما  
 على الاضطرار  
 في كل واحد من  
 فاما قصد الى  
 اى انما هو  
 في غير  
 اى رداه  
 الى امر  
 دعوه المظلوم  
 على نفسه  
 دعوه المظلوم  
 فغيره  
 وانظروا  
 ان يكون

[illegible]



[illegible]

هذا هو الكتاب الذي  
 اعدته في سنة ١٢٥٠  
 في شهر ربيع الثاني  
 في مدينة القاهرة  
 في سنة ١٢٥٠  
 في شهر ربيع الثاني  
 في مدينة القاهرة









الحمد لله رب العالمين

روایت کرده اند که در این ماسک و قندری و نساجی  
و اینانی شبیه بازی سر بر سر می نهادند  
فی الیوم عشر مراتب من شیطان و کل اللذ  
بیکام و عتبه شیطان یکبار و دیگر و غیره  
در روزی و هر مرتبه از شیطان یکبار و  
خدا تعالی بکس فرشته کرد و مسکند و نیز  
میگرداند از شخص شیطان و دوایس  
آنها را ای معززه الله من شیطان الرجیم  
و بخواند و هیچ نیست گفتن است بعد از گفت  
قاله معز و ظاهر است بر بعضی که مود  
معنی استاده باشد و دست بیا که بعضی  
علا و خفیه در لغت است و خفیه  
کرده اند و مبتلاست که می تواند استعدا  
شیطان الرجیم مراد از شیطان الرجیم  
شیطان است که در راه الهیست که می تواند  
مراد نیست شیطان در اندام و شیطان  
جود الهی بعد نباشد بلکه شیطان  
در قوه فانی می تواند است و است  
ص روایت کرده اند این را ابوعلی اسرار  
من استغفر للمؤمنین و المؤمنات کل یوم  
سبع و عشرين مرة او خمس و عشرين  
مرة احدی العدین کیست استغفار  
کند برای مردمان مومن مردمان  
مؤمنان در روزی سبب نیست بار یا  
بست که برای این و حد و حد و حد  
بخواند و ظاهر است که این را در لغت آمده  
سبب بیان مراد است از کلام  
که می تواند است و در آن اتصال داشت  
که برای شکست کسان من الله و سبحان  
لهم و یرزقهم اهل الارض باشد کسر  
از جمله کسی که اجابت کرده میشود  
برای ایشان دعا می باشد از روزی  
و او همیشه در کبریا است این را می بین  
ط روایت کرده اند این را ابوعلی اسرار

و اینانی شبیه بازی سر بر سر می نهادند  
فی الیوم عشر مراتب من شیطان و کل اللذ  
بیکام و عتبه شیطان یکبار و دیگر و غیره  
در روزی و هر مرتبه از شیطان یکبار و  
خدا تعالی بکس فرشته کرد و مسکند و نیز  
میگرداند از شخص شیطان و دوایس  
آنها را ای معززه الله من شیطان الرجیم  
و بخواند و هیچ نیست گفتن است بعد از گفت  
قاله معز و ظاهر است بر بعضی که مود  
معنی استاده باشد و دست بیا که بعضی  
علا و خفیه در لغت است و خفیه  
کرده اند و مبتلاست که می تواند استعدا  
شیطان الرجیم مراد از شیطان الرجیم  
شیطان است که در راه الهیست که می تواند  
مراد نیست شیطان در اندام و شیطان  
جود الهی بعد نباشد بلکه شیطان  
در قوه فانی می تواند است و است  
ص روایت کرده اند این را ابوعلی اسرار  
من استغفر للمؤمنین و المؤمنات کل یوم  
سبع و عشرين مرة او خمس و عشرين  
مرة احدی العدین کیست استغفار  
کند برای مردمان مومن مردمان  
مؤمنان در روزی سبب نیست بار یا  
بست که برای این و حد و حد و حد  
بخواند و ظاهر است که این را در لغت آمده  
سبب بیان مراد است از کلام  
که می تواند است و در آن اتصال داشت  
که برای شکست کسان من الله و سبحان  
لهم و یرزقهم اهل الارض باشد کسر  
از جمله کسی که اجابت کرده میشود  
برای ایشان دعا می باشد از روزی  
و او همیشه در کبریا است این را می بین  
ط روایت کرده اند این را ابوعلی اسرار

مَا أَمَرْتُ بِهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا أَمَرْتُ بِهِ صَلِّ لِلَّهِ وَلِقَا  
لِجَمْعًا حَب طَسَّ إِذْ أَسَمَ ضِيَاخَ الْإِبْرَةِ فَلَيْسَ لَ لِلَّهِ مِنْ  
فَضْلِهِ خ مَدَّتْ سَخَّ وَإِذْ أَسَمَ نَهْيقَ الْحِمْدِ فَلَيْتَعُوذُ بِاللَّهِ  
مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ خ مَدَّتْ سَخَّ مَسْ وَكَذَلِكَ  
إِذْ أَسَمَ نَبَاخَ الْكَلَابِ دَسْ مَسْ وَإِذَا رَأَى الْكُشُوفَ  
فَلْيَدْعُ اللَّهَ وَلْيَكْبِرْ وَلْيَصِلْ وَلْيَتَصَدَّقْ خ مَدْسْ  
وَإِذَا رَأَى الْهَلَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ هِي اللَّهُمَّ أَهْلَهُ عَلَيْنَا يَا يَمُنْ  
وَالْإِيمَانِ وَالسَّلَامَةِ وَالْإِسْلَامِ وَالْتَوْفِيقِ مَا تَحِبُّ وَ  
تَرْضَى رَبِّي وَرَبَّكَ اللَّهُ تَحِبُّ فِي هَلَالَ خَيْرٍ وَرُشْدٍ  
اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الشَّهْرِ وَخَيْرِ الْقَدَرِ وَأَعُوذُ بِكَ  
مِنْ شَرِّهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ط اللَّهُمَّ ارْزُقْ خَيْرَهُ وَنَصْرَهُ وَبِرْكَتَهُ  
وَفَتْحَهُ وَتَوْفِيقَهُ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا بَعْدَهُ مَوْصْ

و اینانی شبیه بازی سر بر سر می نهادند  
فی الیوم عشر مراتب من شیطان و کل اللذ  
بیکام و عتبه شیطان یکبار و دیگر و غیره  
در روزی و هر مرتبه از شیطان یکبار و  
خدا تعالی بکس فرشته کرد و مسکند و نیز  
میگرداند از شخص شیطان و دوایس  
آنها را ای معززه الله من شیطان الرجیم  
و بخواند و هیچ نیست گفتن است بعد از گفت  
قاله معز و ظاهر است بر بعضی که مود  
معنی استاده باشد و دست بیا که بعضی  
علا و خفیه در لغت است و خفیه  
کرده اند و مبتلاست که می تواند استعدا  
شیطان الرجیم مراد از شیطان الرجیم  
شیطان است که در راه الهیست که می تواند  
مراد نیست شیطان در اندام و شیطان  
جود الهی بعد نباشد بلکه شیطان  
در قوه فانی می تواند است و است  
ص روایت کرده اند این را ابوعلی اسرار  
من استغفر للمؤمنین و المؤمنات کل یوم  
سبع و عشرين مرة او خمس و عشرين  
مرة احدی العدین کیست استغفار  
کند برای مردمان مومن مردمان  
مؤمنان در روزی سبب نیست بار یا  
بست که برای این و حد و حد و حد  
بخواند و ظاهر است که این را در لغت آمده  
سبب بیان مراد است از کلام  
که می تواند است و در آن اتصال داشت  
که برای شکست کسان من الله و سبحان  
لهم و یرزقهم اهل الارض باشد کسر  
از جمله کسی که اجابت کرده میشود  
برای ایشان دعا می باشد از روزی  
و او همیشه در کبریا است این را می بین  
ط روایت کرده اند این را ابوعلی اسرار

و اینانی شبیه بازی سر بر سر می نهادند  
فی الیوم عشر مراتب من شیطان و کل اللذ  
بیکام و عتبه شیطان یکبار و دیگر و غیره  
در روزی و هر مرتبه از شیطان یکبار و  
خدا تعالی بکس فرشته کرد و مسکند و نیز  
میگرداند از شخص شیطان و دوایس  
آنها را ای معززه الله من شیطان الرجیم  
و بخواند و هیچ نیست گفتن است بعد از گفت  
قاله معز و ظاهر است بر بعضی که مود  
معنی استاده باشد و دست بیا که بعضی  
علا و خفیه در لغت است و خفیه  
کرده اند و مبتلاست که می تواند استعدا  
شیطان الرجیم مراد از شیطان الرجیم  
شیطان است که در راه الهیست که می تواند  
مراد نیست شیطان در اندام و شیطان  
جود الهی بعد نباشد بلکه شیطان  
در قوه فانی می تواند است و است  
ص روایت کرده اند این را ابوعلی اسرار  
من استغفر للمؤمنین و المؤمنات کل یوم  
سبع و عشرين مرة او خمس و عشرين  
مرة احدی العدین کیست استغفار  
کند برای مردمان مومن مردمان  
مؤمنان در روزی سبب نیست بار یا  
بست که برای این و حد و حد و حد  
بخواند و ظاهر است که این را در لغت آمده  
سبب بیان مراد است از کلام  
که می تواند است و در آن اتصال داشت  
که برای شکست کسان من الله و سبحان  
لهم و یرزقهم اهل الارض باشد کسر  
از جمله کسی که اجابت کرده میشود  
برای ایشان دعا می باشد از روزی  
و او همیشه در کبریا است این را می بین  
ط روایت کرده اند این را ابوعلی اسرار

و اینانی شبیه بازی سر بر سر می نهادند  
فی الیوم عشر مراتب من شیطان و کل اللذ  
بیکام و عتبه شیطان یکبار و دیگر و غیره  
در روزی و هر مرتبه از شیطان یکبار و  
خدا تعالی بکس فرشته کرد و مسکند و نیز  
میگرداند از شخص شیطان و دوایس  
آنها را ای معززه الله من شیطان الرجیم  
و بخواند و هیچ نیست گفتن است بعد از گفت  
قاله معز و ظاهر است بر بعضی که مود  
معنی استاده باشد و دست بیا که بعضی  
علا و خفیه در لغت است و خفیه  
کرده اند و مبتلاست که می تواند استعدا  
شیطان الرجیم مراد از شیطان الرجیم  
شیطان است که در راه الهیست که می تواند  
مراد نیست شیطان در اندام و شیطان  
جود الهی بعد نباشد بلکه شیطان  
در قوه فانی می تواند است و است  
ص روایت کرده اند این را ابوعلی اسرار  
من استغفر للمؤمنین و المؤمنات کل یوم  
سبع و عشرين مرة او خمس و عشرين  
مرة احدی العدین کیست استغفار  
کند برای مردمان مومن مردمان  
مؤمنان در روزی سبب نیست بار یا  
بست که برای این و حد و حد و حد  
بخواند و ظاهر است که این را در لغت آمده  
سبب بیان مراد است از کلام  
که می تواند است و در آن اتصال داشت  
که برای شکست کسان من الله و سبحان  
لهم و یرزقهم اهل الارض باشد کسر  
از جمله کسی که اجابت کرده میشود  
برای ایشان دعا می باشد از روزی  
و او همیشه در کبریا است این را می بین  
ط روایت کرده اند این را ابوعلی اسرار



وَعَلَى أَهْلِ الْكِتَابِ عَزَاءٌ مِمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ أَنْ يَتَّقُوا اللَّهَ فَكَانَتْ خُتْمًا مِمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ أَنْ يَتَّقُوا اللَّهَ فَكَانَتْ خُتْمًا مِمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ أَنْ يَتَّقُوا اللَّهَ فَكَانَتْ خُتْمًا

وَعَلَى أَهْلِ الْكِتَابِ عَلَيْكَ مِتْ سِ أَوْ وَعَلَيْكَ خَمْ  
 دت س وَاذِ ابْلَغْ سَلَامًا مِنْ أَحَدٍ فَلْيَقُلْ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ  
 وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عِ أَوْ وَعَلَيْكَ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ  
 س وَاذِ احْتَسَسْ فَلْيَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ خَدْ سِ عَلَى كُلِّ حَالٍ  
 دت س مَسْقِ الْحَمْدُ لِلَّهِ خَدْ كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا  
 فِيهِ مُبَارَكًا عَلَيْهِ تَحْمِيحُ رَبَّنَا وَيَرْضَى دت سِ الْحَمْدُ  
 لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ دت سِ حَبْ وَلْيَقُلْ لَهُ بِرَحْمَةِ اللَّهِ  
 خَدْ سِ ت مَسْقِ وَلْيُرَدِّ عَلَيْهِ يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَ  
 يُصْلِحْ بَلَّكُمْ خَدْ سِ ت مَسْقِ اللَّهُ لِي وَكَمْ دت  
 سِ حَبْ لَنَا وَكَمْ سِقِ مَسْقِ حَمْدُ اللَّهِ وَلْيَا كَمْ وَ  
 يَغْفِرْ لَنَا وَكَمْ مَوْطَاوَانِ كَانَ كِتَابِيًّا قِيلَ لَهُ يَهْدِيكُمْ  
 اللَّهُ وَيُصْلِحْ بَلَّكُمْ دت سِ مَسْقِ وَمَنْ قَالَ غَنَى كُلِّ عَظَمَاءِ

وَعَلَى أَهْلِ الْكِتَابِ عَلَيْكَ مِتْ سِ أَوْ وَعَلَيْكَ خَمْ  
 دت س وَاذِ ابْلَغْ سَلَامًا مِنْ أَحَدٍ فَلْيَقُلْ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ  
 وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عِ أَوْ وَعَلَيْكَ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ  
 س وَاذِ احْتَسَسْ فَلْيَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ خَدْ سِ عَلَى كُلِّ حَالٍ  
 دت س مَسْقِ الْحَمْدُ لِلَّهِ خَدْ كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا  
 فِيهِ مُبَارَكًا عَلَيْهِ تَحْمِيحُ رَبَّنَا وَيَرْضَى دت سِ الْحَمْدُ  
 لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ دت سِ حَبْ وَلْيَقُلْ لَهُ بِرَحْمَةِ اللَّهِ  
 خَدْ سِ ت مَسْقِ وَلْيُرَدِّ عَلَيْهِ يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَ  
 يُصْلِحْ بَلَّكُمْ خَدْ سِ ت مَسْقِ اللَّهُ لِي وَكَمْ دت  
 سِ حَبْ لَنَا وَكَمْ سِقِ مَسْقِ حَمْدُ اللَّهِ وَلْيَا كَمْ وَ  
 يَغْفِرْ لَنَا وَكَمْ مَوْطَاوَانِ كَانَ كِتَابِيًّا قِيلَ لَهُ يَهْدِيكُمْ  
 اللَّهُ وَيُصْلِحْ بَلَّكُمْ دت سِ مَسْقِ وَمَنْ قَالَ غَنَى كُلِّ عَظَمَاءِ

بعد از این که آیه الکبری و دو آیه بعد از آن  
 از راه کراهت زاید بین ماغالدیان و غیره  
 سوره انفرا آیات مافی السموات و ما  
 فی الارض تا آخر سوره و این مجرب و است  
 موطا روایت کرده این طریقی را از سوره  
 موطا و اقرات کس خواندن سوره است  
 حسب روایت کرده این را بن جان از  
 جناب بن عبد الله بجا گفت فرموده  
 صلوات علیه و آله که بخواند سوره پس  
 در شب و قنوت و بعد از آن که او را  
 خدا تعالی باقیال فی المیل و السلام و  
 ای کفنه میشود و در شب روز و روز  
 فی آفات الاطلسه استغفارین را  
 استغفار از آن گویند که جان طاعت  
 رسیدن و پس مقدم را گویند که بعد از  
 رجوع بار شد سید الاستغفار است  
 اللهم انت ربی لا اله الا انت تملک فی  
 صبرک انما علی عجزک و عجزک استعنت  
 اعوذ بک من شر ما صنعت ابوء ذنوبک  
 نعمتک علی و البر و بدی فاعف عني و اغفر  
 لا یغفر الذنوب الا انت عز و ارامت  
 یا الله انی یسر و کاد ما است نیت و یسر و  
 خبر تو و یسر کرده تو مرا و من نیت تو و یسر  
 عذر تو و یسر و تو یسر و طاعت تو و یسر  
 میگیرم تو را که خود را و از سبب تو یسر  
 هست برای ما و تو یسر کن که خود را  
 مرا پس تحقیق که منی شد که گمان از تو  
 من را پس من یسر کن با من تو یسر کن  
 کسی که یسر کن که من یسر کن از تو یسر کن  
 که یسر کن که من یسر کن از تو یسر کن  
 بان یسر کن که من یسر کن از تو یسر کن  
 روزی من یسر کن از تو یسر کن و یسر کن  
 و یسر کن با من تو یسر کن از تو یسر کن

وَعَلَى أَهْلِ الْكِتَابِ عَلَيْكَ مِتْ سِ أَوْ وَعَلَيْكَ خَمْ  
 دت س وَاذِ ابْلَغْ سَلَامًا مِنْ أَحَدٍ فَلْيَقُلْ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ  
 وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عِ أَوْ وَعَلَيْكَ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ  
 س وَاذِ احْتَسَسْ فَلْيَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ خَدْ سِ عَلَى كُلِّ حَالٍ  
 دت س مَسْقِ الْحَمْدُ لِلَّهِ خَدْ كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا  
 فِيهِ مُبَارَكًا عَلَيْهِ تَحْمِيحُ رَبَّنَا وَيَرْضَى دت سِ الْحَمْدُ  
 لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ دت سِ حَبْ وَلْيَقُلْ لَهُ بِرَحْمَةِ اللَّهِ  
 خَدْ سِ ت مَسْقِ وَلْيُرَدِّ عَلَيْهِ يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَ  
 يُصْلِحْ بَلَّكُمْ خَدْ سِ ت مَسْقِ اللَّهُ لِي وَكَمْ دت  
 سِ حَبْ لَنَا وَكَمْ سِقِ مَسْقِ حَمْدُ اللَّهِ وَلْيَا كَمْ وَ  
 يَغْفِرْ لَنَا وَكَمْ مَوْطَاوَانِ كَانَ كِتَابِيًّا قِيلَ لَهُ يَهْدِيكُمْ  
 اللَّهُ وَيُصْلِحْ بَلَّكُمْ دت سِ مَسْقِ وَمَنْ قَالَ غَنَى كُلِّ عَظَمَاءِ









[illegible]

ان يكون من الله اى الله يجزى  
كثيرا الثمن على عبادهم بالواجب  
ويعطى الى الامان ما فاتهم بالواجب  
ومن عكرك الله وجهك  
الناس من ديار

والاحسان  
مقتبل على من ارضى عنه  
بالنوازل قبل السدول  
بما لا يدرى من غير  
الاعتقاد

منهم المصنف  
في تاريخه  
ما قبل  
الوحدانية

المصنف في تاريخه  
ما قبل الوحدانية

منهم المصنف  
في تاريخه  
ما قبل الوحدانية

والواحد في كتاب العباد والقيوم رواية  
والأخرى في رواية الألبان في كتاب العباد والقيوم رواية  
والأخرى في رواية الألبان في كتاب العباد والقيوم رواية  
والأخرى في رواية الألبان في كتاب العباد والقيوم رواية

ای سوادہ اللہیۃ دین بیان دارالحک و رحمہ  
و ابن ابی شیبہ کہم من محدث النسب یست  
یا قوم اذ نعنفوا الاسبیل و بان رسول  
دائم الحق و العباد

[illegible]























[illegible]

اسطیحه صبیح شمس الخضر الشیرین والحرر الزکوة  
مراد از کلمات بایات اسما و صفات و احیاء  
کلمات قرآنی است مشعران اخلاص و غنا و سیرت از  
بدیعی که دیگر ندهد موی بیشانی و در اینج  
هر چند برترین بکر آید که میوه حاصل  
الاه و اخلاص و حیثیت یا گرفتن موی پیکان  
عبادت از تصرف و استیلا تمام است  
یعنی هر چه در احوال ملک تحت سلطان است  
قدرت است اللهم انک کشف المعرق و الاله  
ثم خذنا و انوکشانی و در و بر کنی دام  
گرفتاری از دوزخ و راد و بر کنی سبب و  
گناه لازم آید مغرم و قائم صدری  
تاکم کرده شده اند تمام خرم و قائم  
اللهم لا یزیم حبیبی مجهول منک خداوند  
شکسته و مغلوب نباشد لشکر تو فان  
حرب الله هم الظهور و الخفیة و کما بنا بر  
از اختلاف یعنی خدان کرده نشود  
و حده و در بعضی نسخ البصم با زوایه  
و کلام بر لفظ خطاب است یعنی فلان  
نیکه و دعه خود را و آل هر دو جز  
و احداث است و لا یغض و الاله و الاله  
موضع لغت حیرت یعنی تحت صفات  
سود نمیکند خدا و تحت دولت را  
از قدر و خدا بر تحت و دولت بنام  
آیه که میوه بیان نامی است و احوالکم  
و لا اولادکم باقی آید که معنی لغوی  
و تحقیق دارد شده است و در حدیث  
که جماعت از صحابه در زمان پیغمبر  
صلی الله علیه و سلم فکر خراسیکر و دیگر  
بعضی از ایشان گفتند که چه بر من  
و خست ای خراست بعضی گفتند  
که چه بر من است بعضی گفتند که چه بر من  
و فلان جبریت پس رسول خدا صلی الله  
علیه و سلم فلان ایشان را شنید پس ما  
کرد و درین مقام باین دما انتی و بعضی



از ابی هریرة عن ابی بکر الصديق

[illegible][illegible]



الحسن الحسنين من شيعه الخو الشيعه والارواح الحسنين

محمود بشير بخينين وكلامه مستحسن  
سنت واقبال واركد وراكبه هرو

مناجيه باشدن من اول غرضها هست  
منه رجب اليك انت دعالت غوف

نيز روح بسبب است دعا بعد اكله تهلل  
است ككفت كالمجاود لا سجا و سكا لا

الكيكيتيت بناه خلاصا از هذا جلتو  
مگر كبريتو ليحبه بناه و رايي نيت از

صفات قمره كبريتو كبريتات لطيفه  
شيخ ابن جبره المذ كلفه و رايي كمال

بهره هست و در خواصها نيز و لكن  
جزا كبريتو كبريتات مست كبريتو

راست و نيز از نيت كبريتات و رايي  
سهر و نيز كبريتات و رايي كبريتات

الذي انزلت كبريتات و رايي كبريتات  
نازل كبريتات و رايي كبريتات

ارسلت كبريتات و رايي كبريتات  
كافه خلق مصنف و رايي كبريتات

كفنه كبريتات و رايي كبريتات  
اصول نيز و رايي كبريتات

مستحاج اين كبريتات و رايي كبريتات  
بود و نيز كبريتات و رايي كبريتات

و قران يار رايي كبريتات و رايي كبريتات  
يحيي كبريتات و رايي كبريتات

كلام و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
غواي كبريتات و رايي كبريتات

ابن كبريتات و رايي كبريتات  
دوسه قران كبريتات و رايي كبريتات

كلام و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
و نيز كبريتات و رايي كبريتات

سهر و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
راوي و نيز كبريتات و رايي كبريتات

ايجو و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
و نيز كبريتات و رايي كبريتات

و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
و نيز كبريتات و رايي كبريتات

الحسن الحسنين من شيعه الخو الشيعه والارواح الحسنين  
محمود بشير بخينين وكلامه مستحسن  
سنت واقبال واركد وراكبه هرو

مناجيه باشدن من اول غرضها هست  
منه رجب اليك انت دعالت غوف  
نيز روح بسبب است دعا بعد اكله تهلل  
است ككفت كالمجاود لا سجا و سكا لا

الكيكيتيت بناه خلاصا از هذا جلتو  
مگر كبريتو ليحبه بناه و رايي نيت از  
صفات قمره كبريتو كبريتات لطيفه  
شيخ ابن جبره المذ كلفه و رايي كمال

بهره هست و در خواصها نيز و لكن  
جزا كبريتو كبريتات مست كبريتو  
راست و نيز از نيت كبريتات و رايي  
سهر و نيز كبريتات و رايي كبريتات

الذي انزلت كبريتات و رايي كبريتات  
نازل كبريتات و رايي كبريتات  
ارسلت كبريتات و رايي كبريتات  
كافه خلق مصنف و رايي كبريتات

كفنه كبريتات و رايي كبريتات  
اصول نيز و رايي كبريتات  
مستحاج اين كبريتات و رايي كبريتات  
بود و نيز كبريتات و رايي كبريتات

و قران يار رايي كبريتات و رايي كبريتات  
يحيي كبريتات و رايي كبريتات  
كلام و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
غواي كبريتات و رايي كبريتات

ابن كبريتات و رايي كبريتات  
دوسه قران كبريتات و رايي كبريتات  
كلام و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
و نيز كبريتات و رايي كبريتات

سهر و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
راوي و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
ايجو و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
و نيز كبريتات و رايي كبريتات

و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
و نيز كبريتات و رايي كبريتات

و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
و نيز كبريتات و رايي كبريتات

و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
و نيز كبريتات و رايي كبريتات

و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
و نيز كبريتات و رايي كبريتات

و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
و نيز كبريتات و رايي كبريتات  
و نيز كبريتات و رايي كبريتات















الحسين مع شيعته من المؤمنين

ما زلنا نرى منكم انما كنتم  
اخذوا سواي شيطان وخطا

كروا وانا زنده وواحي افطالت

معهيت كروا وانا زنده وواحي افطالت

ما فرشوا شياطين مرا كذا وواحي افطالت

ايشان ستم وخطا وواحي افطالت

از تصرف ورا بطي ستم وخطا وواحي افطالت

شوند زنده وواحي افطالت

وذكر كذا وواحي افطالت

در عهد احوال وواحي افطالت

معدون ستم وخطا وواحي افطالت

آروايت كرده اين را وواحي افطالت

بن وليد وواحي افطالت

خواسي وديده ستم وخطا وواحي افطالت

در عجايب وواحي افطالت

والله اعلم وواحي افطالت

ليقنها من عقل من وواحي افطالت

بن عمرو بن العاص وواحي افطالت

تقنين ميكرد وواحي افطالت

بالجبه كذا وواحي افطالت

افراد وواحي افطالت

صك شم وواحي افطالت

نيليش وواحي افطالت

سي نوشت وواحي افطالت

افيع وواحي افطالت

باز وواحي افطالت

او وواحي افطالت

تولين وواحي افطالت

علا وواحي افطالت

كرب وواحي افطالت

از وواحي افطالت

بلا وواحي افطالت

بن وواحي افطالت

روايت وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

مِنْ خَيْرٍ أَوْ مِنْ إِيْمَانٍ وَخَيْرٌ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ اللَّهُ وَفِيهِ  
وَزُنْ ذَرَّةً مِنْ خَيْرٍ أَوْ مِنْ إِيْمَانٍ خَرَّتْ مَامِنْ عَبْدٍ  
قَالَ اللَّهُ مَاتَ عَلَى ذَلِكَ أَلَا دَخَلَ الْجَنَّةَ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ  
وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ مَجْدِدُ وَإِيْمَانَكُمْ  
قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ مَجْدِدُ إِيْمَانًا قَالَ أَكْثَرُ أَوْ مِنْ قَوْلٍ  
أَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَيْسَ لِهَادُونَ اللَّهُ حِجَابٌ حَتَّى تَخْلُصَ إِلَيْكَ  
تَقُولُهَا لَا يَنْتَهِ دَنَابًا وَلَا يَشْبَهُهُمَا عَمَلٌ مَسْرُوكًا أَهْلُ  
السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَالْأَرْضِ ضَيْرُ السَّبْعِ فِي لَفَةٍ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
فِي كِفَّةٍ مَالِكٌ بِهِمْ حَبَسَ مَا قَالَ لَهَا عَبْدٌ قَطُّ مُخْلِصًا  
أَلَا فَتَحَتْ لَهُ أَبْوَابَ سَمَاءٍ حَتَّى تُقْضَى إِلَى الْعَرْشِ مَا خَبِثَتْ  
الْكِبَائِرُ مَسْرُوكًا إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ  
لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ حَتَّى وَبِئْتِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت

وواحي افطالت









[illegible][illegible][illegible]



الحسن المحمدين مع شرح المحرر القتيبي الخوارزمي

بر شیطان و کافران پیشوا اطلق فرمایند  
میکنند و می گاهای مغرور می باشد مانند  
قول و بیعتی تریدند ان تجا کما الی

الطائفوت وگا ہی جمع فقہولہ تھالے  
اولیائیم الطائفوت وادا اگرچہ یہود  
الہیہ ہوتے ہیں مگر یہ اس امت زیرک

ما و خرد از طنی است و لامرت و غیره  
ست شستن از لامرت و حب طاعت

طوفانیت است لہذا محضے دلی بربرہ  
منہ سہول است از دقایقہ بنیہ حفظ کل  
منسوب بہ شمع غافض یا نہا بر

آنکه مفعول ثانوی فایست بخوفه گایند  
آکس از به خیریکه می ترسد از او کم منج

رئیس شایسته گناه را که در بامداد و راتاً  
مثل آن ساعت که در روی هر کج کرده

و از خواب بزرخواستن این کلمات گفتند  
یکی در شب محفوظ می باشد از خواب  
نخاستن و بیدار شدن که در راه

طبرانی در اوسط از ابن عمرو از امام  
من الليل من فرأته ثم عاد اليه فلينفضه

بصفت از ارمه ثلث مرات چون بر صیغه  
شخص در شب از بساط حوادث خود  
مستعد کند باز نام رسو آن پس

باید که بفیضه اندوختن خود را کمبار  
از آن خود سه مرتبه فایده نالایی می خورده

علیه نریاک و کاردی اید که جعفر و  
آمده قائم مقام او شده است بزفرار  
یعنی با عکس فرار است را کناره

کے کر ہی نصیب سے مغا شاکیں ہوتی ہیں

اولاً انذار رسانند و از اصلاح معیول  
پس برین تحسید بفرستند و اگر کند یا نچند  
سنگ بر آساکه الله رخصت جنی یک

دستی از دست  
که بایان آید  
مگر در کمال  
کفر است درم  
اما اندر دم  
فکر بدیم آنچه  
می بیند در  
خدا بی افرازه  
شیطان افرازه  
چون نور و ظلمت  
در میان افرازه  
بنیادهای درستی  
گرفته اند و نورانی  
در میان بدی  
چرخند و ستود  
مدحی که از بدی  
از عبادت ربیکا  
دو به کمال  
گرفته اند و نورانی

نَوَىٰ وَوَحَّىٰ نَسِيْبُهُ اَلَا اُخْبِرُكَ بِمَا هُوَ اَسْرُ عَلَيْكَ مِنْ هَذَا  
اَوْ اَفْضَلُ فَقَالَتْ لَعَمْرُكَ فَقَالَ سُبْحَانَ اللهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي السَّمَاءِ  
وَسُودَانَ اللهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي الْاَرْضِ وَسُبْحَانَ اللهِ عَدَدَ مَا لَيْكُنَ

ذَلِكَ وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا هُوَ خَالِقٌ وَاللَّهُ أَكْبَرُ مِثْلَ ذَلِكَ وَ  
الْحَمْدُ لِلَّهِ مِثْلَ ذَلِكَ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِثْلَ ذَلِكَ وَكَحَوْلٍ وَلَا قُوَّةَ

١٥٩  
 بِدِيهَا أَرْبَعَةُ آلَافٍ نَوَافٍ تُشِيرُهُمْ فَقَالَ قَدْ سَجَّتُ مِنْهُ وَوَقَفْتُ  
 عَلَى رَأْسِكَ الْكَرْمِ هَذَا أَقَالَتْ عَلَّمَنِي قَالَ قَوْلِي سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدُ

مَا خَلَقَ الْخَرْدَسَ قَالَ لَا بِي الدَّرْدَاءُ أَلَا أَعْلَمُكَ شَيْئًا هُوَ أَفْضَلُ  
مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ اللَّيْلِ مَعَ التَّهَامِيرِ وَالتَّهَامِيرُ مَعَ اللَّيْلِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ  
الْأَكْثَرِ

سُبْحَانَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا أَخْبَرَ كِتَابَهُ وَسُبْحَانَ

[illegible]





الحسين المحسن مع شرح الخوارزمي والحزب الوهابي

دو زمین انعامات یا رش تو بد لگید

نہیں ان کو سیکہ جائے محمدیہ و فکر را

و رہمہما بملحقا خیا نکر از امام مالک

منقرض است پس محتاج این تفصیل نیست

مع مص روایت کرده این اصحاب

کتابخانه عثمانی شیعہ ازانس میں

و این است که شما را از زمین ارفع

بسم الله الرحمن الرحيم

بہارِ اقبال ص ۱۰۳

نماز و روزه و حج و عمره و زکوة و صدقة و خیر و برکت و...

بن ارمیه روایت از فضیله از جمله

ترندی و ابن ماجه نیز از یحیی بن ارم

روایت دارند ترکیب لونیذین رین روای

كما لا يخفى على المنع واذ اخرج حيون

بر آید از مکان قضای حجت ملوید

خفقان که فی علم خداوند امری شرادر

حکمت این کلمه گفتن دو وجه گفته اند

آنکه آفرینش منجوا به از ثواب ذکر بسیار

کہ در مدت درنگ دومی دنیا حاصل

یا فتیما بنت محمد بن محمد بن عبد اللہ علیہ السلام

ترک ذکر ربانی نمیکرد مگر در وقت نماز

سیر گوای که آنرا انحصاری از خود دانست

انہما کہ ان استغفار کرو موم

آنکه استغفار کرد از قصور و روئنا

فمنك نعمت كبر الش طعام بالو دانت

انجمن سوگند و مروت را بگذاشته

عنه

میرزا مسیحیایاں درویش

از معاینه این ران چنانکه در بالا

وَعَالِمُ الْإِسْلَامِ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ

ایمہ الذی انزل علی اللہ وحیہ

محمد مغدایا که بدواز من میری را

که این امر را ندیده و ندانم

۱۷۰  
ما بعد از انان موفی و غیر او

[illegible][illegible][illegible][illegible]

يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي بِكَلِمَاتٍ وَلَا تَنْدِرْ عَلَيَّ فَقَالَ قَوْلُ عَشْرٍ مَرَّةً  
 اللَّهُ أَكْبَرُ يَقُولُ اللَّهُ هَذَا إِلَى وَقَوْلِي سُبْحَانَ اللَّهِ عَشْرَ مَرَّاتٍ يَقُولُ  
 اللَّهُ هَذَا إِلَى وَقَوْلِي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي يَقُولُ اللَّهُ قَدْ فَعَلْتُ فَقَوْلَانِ  
 عَشْرَ مَرَّاتٍ وَيَقُولُ قَدْ فَعَلْتُ ط أَفْضَلُ الْكَلَامِ سُبْحَانَ رَبِّي  
 وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ رَبِّي وَبِحَمْدِهِ ط وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأَنَّ  
 مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ م ت كَحُبِّ  
 الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ أَنْ تَبْعَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
 وَاللَّهُ أَكْبَرُ لَا يَضُرُّكَ بِأَيِّ حِينٍ بَدَأْتَ م ت هِيَ أَفْضَلُ الْكَلَامِ  
 بَعْدَ الْقُرْآنِ وَهِيَ مِنَ الْقُرْآنِ أَمِنْ قَالَهَا كَتَبَ لَكَ بِكُلِّ حَرْفٍ عَشْرُ  
 حَسَنَاتٍ ط هِيَ لَنْ أَقُولَهَا أَحَبُّ إِلَيَّ مَا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ  
 م ت مَصْ عَوَانِ الْجَنَّةِ طَيِّبَةُ التُّرْبَةِ عَذْبَةُ الْمَاءِ وَأَتَمُّهَا  
 فَيَعَانُ وَإِنْ نَحَرَهَا هَذِهِ تَغْرَسُ لَكَ بِكُلِّ وَاحِدَةٍ شَجَرَةً

بعض العاقبات  
 منظر السطوة من عا  
 السو لي يسيده من  
 شغل صاحب من غدا  
 من الدنيا كجست  
 الحضر خالدين اذ  
 بعد تمام حصول الامر  
 انما تم وشتر انما  
 على المودة الى حسن  
 الى طرقت الاستقامة  
 العاقبة والحمد

الحسن الحسين مع شيوخهم في شهر ربيع الثاني  
بأيدى نوريين دعا بالعباد جود ابد  
انضاجان مرسيت ما يدك خواند

والكرين لامل برقصان ضمون  
بدل كند چا چو بعضه گفته اند چو  
دارد بعضه از مشايخ گفته اند

و بعضه ذكر وقت تقاضى حاجت  
انست كه در استيعاب و ليس خود  
تقد ليس و تفرغ بآب العلى تعالى

ذكر دين مقام بين است و انوار  
فليس التبرج و وضو كند ليس ما يكنا  
خدا كبر و در اجتهاد و ان تسميه رديفه

است يا سحبه و در بيا كفا صبح  
استيا بياست و در سحر و سحر  
و نيز در سحبات شمرده و گفته است

و نهار هر رايه بياست و از فصل  
آخفت شمشير بياست مردى باشد  
و نقل مراد بياست شمشير بياست

نمى شمشير كه عثمان و طه رضى الله عنها  
مكاتب كرده اند و وضو و آخفت  
را و نقل كرده اند بياست را و وضو

امام احمد باختيار رحمت از احوال  
و اجاب است بياست بياست السلام  
لمن ليد كرم الله عليه و رضى الله عنه

ابن ابي عمير بر بياست بياست  
است منع تحت وضو و بياست امر  
آخفت صلى الله عليه و سلم امرى را

وضو فكر كرده و ان تسميه بياست  
امير المؤمنين على و عثمان رضى الله  
عنه بياست و لالت بر دم و بياست

والله اعلم بياست و در سخايم گفته  
نقل از سلف و تسميه وضو بياست  
بسم الله العظيم الحمد لله على ما اكرم

و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم

و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم

بسم الله العظيم الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم

و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم

و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم

و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم

و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم

و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم

و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم

و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم

و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم

و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم

و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم

و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم

و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم  
و بعضى گفته اند افضل بياست الحمد لله على ما اكرم



[illegible]

فَقَدْ مَلَائِدُهُ مِنَ الْخَيْرِ دَسْنٌ هُنَّ أَيْضًا بَغِيرُ الدُّعَاءِ مَعَهُ وَ  
تَبَارَكَ اللَّهُ قِضَ عَلَيْهِنَ مَلَكَ فَضْمُهُنَّ تَحْتَ جَنَاحِهِ وَصَعِلِهِنَّ  
لَا يَمُوتُنَّ عَاجِمُهُنَّ مِنَ الْمَلَكَةِ إِلَّا اسْتَغْفَرُوا وَالْقَائِلِينَ حَتَّى يَجِيءَ  
مِنْ وَجْهِ الرَّحْمَنِ مَوْسَى إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى مِنَ الْكَلَامِ أَرْبَعًا  
سُجَّانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ سُبْحَانَ  
اللَّهِ كُتِبَ لَهُ عَشْرُونَ حَسَنَةً وَحُطَّتْ عَنْهُ عَشْرُونَ سَيِّئَةً وَ  
مَنْ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ فُتِلَ ذَلِكَ وَمَنْ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ فُتِلَ ذَلِكَ وَمَنْ  
قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فُتِلَ ذَلِكَ وَمَنْ قَالَ مُحَمَّدٌ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ  
مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ كُتِبَ لَهُ ثَلَاثُونَ حَسَنَةً وَحُطَّتْ عَنْهُ ثَلَاثُونَ سَيِّئَةً  
سَلَامٌ أَمْ أَبْطِغِي أَحَدَكُمْ أَنْ يَفْعَلَ كُلُّ يَوْمٍ مِثْلَ أَحَدٍ  
عَلَّا قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ يَسْتَطِيعُ ذَلِكَ قَالَ كُلُّكُمْ يَسْتَطِيعُ  
قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَاذَا قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ أَعْظَمُ مِنْ أَحَدٍ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

[illegible]

الحسن الحسين مع شرح الخزانة الثمين والجزء الرابع

چند کشتہ می کوتاہی کرد و میان شب

میکنم از من رعیت کرد مرا طایفان را و جد

اتهام نمود عبادت و ریاضت و غیرت

سوانح و انجمن عامیہ روزی

سجده بود و همواره روایت کرده این را مسلم

از ابی هر چه از نیما لازم آید فضیلت

نماز شب سنت فخر در روایت دیگرین

مذهب ابو اسحاق شافعیست بالانوار الکرام علی

بجانب بعلسان فاعل اندامادیت الحقیقت

انگار که منو افضلیت علیه السلاحت

زاده مشققت است و بنده را مهابت اعتبار

احادیثہ فلا منافاة فیہ ولعینہ گویند مراد

آنست از جمله فاضلین صلوات

صاوة الليل است والحمد اعلم افضل

مسئله المراء في بيتة الا الكتوبة

بهترین و افزون سرین کمارارو

نواب سارمرد و حاکم درگاه خود  
برگزید که بکشتی قوت او با خاکی و لعل

ان شاء الله تعالی

اور مسیحی جماعت افضل ست چنانچہ

فراق از شعار دین است و سنن

رازوات درین زمان داخل حکم فرما

کدو مانند حکمت رفع غم و این افضل است

با اعتبار از مانج مرادیت ندرده ہی

سیدین از دیدن نامب سطره اسیر

نوافل شمس قطره روایت شمس فیض انرا بن محمد

نماز نوافل اونیز سربایت احمد زیدی کا

و دو گانه است یعنی بعد از هر دو بیت

استبد بحمد و سلام و بد بدلتی بیای بر او  
که توحید و سلام و بد بدلتی بیای بر او

روزانہ چھینٹ کر  
کے در روز و نر مشیت و شب

جانزست بی خلاف رگلاست اما فضل

دستخان لرد و غلام  
و دعارز سنگیتم  
فغان شدان شاترا  
که سیکیزم و سوز  
فکر و مارا خزان

عزیز الترندی  
عن النسخ فی نسخہ الجلال  
فی الیوم ولید

میں قاتل خفہ اللہ  
انہی صحت اشک و ما شہدہ  
نہی صحت اشک و ما شہدہ

لا تكتبين بغير علم  
اي بابك انت اليه لا الاله الا انت  
في الدنيا  
الكل وان محمدا

کتاب فی الفیض  
در فضیلت انسانیت  
از شیخ مرتضیٰ دشتی

رسول الله  
البرذون والبرذون من  
البرذون من  
البرذون من  
البرذون من

١٦٥

وہیں تھا اہل اربعہ عقیدہ کے تھے۔

فإن الدنيا والآخرة أسمى من أن يكون لها  
بالعاقبة عدل من الله

من العوالم من العوالم من العوالم

ان يكون من القود في هذه ولا

من المال والعلم

نورنگان و کوه کراچی  
نزد صحنہ  
چمکان سوسائٹی  
شعبہ نذر

١٢٣٤٥٦٧٨٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩

[illegible][illegible]



















المحسن المحسن مع مخرج الخرز النمين الخرز الوبي

آفتہ انداختہ تسک کردہ بدان شامی

برای تمامی رکعت واحد یا پنج یا سبقت

ما یا زده سران میش از استغراق امر و تولد

در آفتاب و در آن یافت که می نشست

وہرا حرم و اربابان پاکستاہی

چرا بر سر دوراحت و بیهوشی است

۱۰۰

ن. بر آن معلوم میگردد و از اقامت صلوات

اللیل جوین بخیزد برای نماز شب که عشر

تنگہ گویہ مرتبہ محمد عشر اول محمد لعل

۱۰۰ گزیده مرتبه دهم عشر اوسم گزیده

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

یومرئہ دسرق مصحح حبیب

که در این کتاب الحوائج و نسیانی و این حاجه

و این را در شنبه ماه جمادی الثانی

و ابن ابی سنیہ بن جابر  
رضی اللہ عنہما

رضی اللہ عنہا و قال و ربعیہ روایا  
بہ کمال الاعتراف و انما

امده و بگوید اللهم اعصر لي هذا و هذا

بیامرز گناہان مراد ابدنی ہدایت لعل

دراہ راست تمام افواج ثابت و ابرو

وزارت قنی و روز می و به همراه و رس

حدا اجماعیہ و سلامت بخش مراعاتات

وہابیات نظامیہ و باطنیہ حسن فی

وہابیات کا ہر بون

روایت کرده این را ابو داود و مسند

وہاں ماجہ ابن ابی سینیہ رضی اللہ عنہ بھی

عناوین بعضی وایت لبید عذیری

آمدہ کہ عشاء الغنیۃ دعا مذکورہ در مرتبہ

خواند حجب ایراد کرده این زیاده را

ابن حمان وتعرفوا بالله من ضيق المقام

یوم القیامۃ و نیا و کمر خدا متعالی

از تنگه مکان دور روز قیامت لغنی

اعوذ بالله من ضيق المقام والفتنة

[illegible]

بالوثنين  
 وزارة شاذة ومما لم يكن  
 الترتيب الكلاسيكي للتعليم  
 باقتدار تعليمي عال  
 على معنائه من العلم  
 سلك السجاني في حال  
 تمييزه التعليلي في حال  
 على السلام وغيره  
 الحمد إلى الله الذي  
 إلى الأبد في كل وقت

من فضائل الشجر كما ذكرنا مسلا  
 شقار البحر مطيعا له عامر ولوا من  
 له في تصايفه مخلصان فجمعه فله  
 لا يلحق في الخضر في نال البحر بل  
 في الناموس ما به نال انا ليل  
 نسل ربك ما به نال انا ليل  
 فبده انا ليل من صولى على  
 قلبه يد عفة القيد  
 ان لا افع الاضر للعبه

لكن احيائي من اكله من عاصم من  
لكن احيائي من اكله من عاصم من

مَرَاتٍ فَمَا قَدْ كُنْتَ لَكَ الْغَطَاءُ وَخُذْ لِنَفْسِكَ مَا يَحْلُوا  
فِي كِتَابِ الزُّهْدِ عَنْ لُقْمَانَ عَوَّذَ لِسَانَكَ يَا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي فَإِنَّ  
لِلَّهِ سَاعَاتٍ لَا يَرُدُّ فِيهَا سَائِلٌ فَفَضَّلَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ  
وَسُورَ مِنْهُ وَأَيَاتِ الْقُرْآنِ فَإِنَّهُ يَأْتِي بِكُم  
الْقِيَمَةَ شَفِيعًا لِأَصْحَابِهِ يَقُولُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَرْبُّهُ  
الْقُرْآنُ عَنْ ذِكْرِي وَمَسَالِي أُعْطِيَتْهُ أَفْضَلُ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ  
وَفَضَّلَ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضَّلَ اللَّهُ تَعَالَى  
عَلَى خَلْقِهِ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَاقَرَّ وَهُوَ فَإِنَّ مَثَلَ الْقُرْآنِ  
لَمَنْ تَعَلَّمَهُ فَقَرَّاهُ وَقَامَ بِهِ كَمَثَلِ جَرَابٍ مِلِّيٍّ مُسْكَافٍ وَرَجُلٍ  
فِي كُلِّ مَكَانٍ وَمَثَلُ مَنْ يَتَعَلَّمُهُ فَيَرْكُضُهُ وَهُوَ فِي جُوفِهِ كَمَثَلِ جَرَابٍ  
أَوْ كِيٍّ عَلَى مُسْكٍ تَسْقُحُ حَبٌّ مِنْ قَرَعٍ حَرْفًا  
مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَلَهُ حَسَنَةٌ وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا

[illegible]

الحسين الحسين مع شيخ الخضر الحسين الحسين

و فضل سادی اندو و بحیض نصبت  
 ریان و شنگان ثلثه با وجود آنکه در میان  
 رب تمام عالم است و ببلد بلای شرافت  
 و کرامت و فضیلت ایشان بجز ایشان  
 کزانی الفاظ ناموس السوت و الاوس  
 ای بید کند و آسمانها و زمین را  
 و الشاه فی نامی نهان و آشکارا  
 آنست که بکین عباد کفایتی که از ایشان  
 نوی که حکم استغنی میان زندگان خود  
 در آخرت و آنچه هستند که در آن  
 اعتماد میکنند از مردی را بدی لما  
 اختلاف فیه هدایت کن مر السور و کبر  
 اختلاف کرده است در روی من  
 از حق بیان ماست یعنی از تنصیف  
 آنچه که حق باشد از ان بابیت کبر راه  
 نمایانم که بدتر را خود و بدتر  
 خود را که بدتر است از ان بابیت  
 بدتر است که نورا و نیمای کسی را که  
 بسوی راه حکم و استوار هر یک  
 حب رویت کرده این را است و  
 اصحاب کعبه را به قرآن بیان از ان  
 رضی الله عنها و از اصله الوتر تبار  
 چون گذارد نماز و رکعت و بیاید  
 غصب حنفی و اصحاب است و سلف  
 بدان اجماع و اندیشه از ان اول  
 پس بخواند رکعت نخستین بعد از نماز  
 سبح اسم ربك الانی یعنی مرد را بل  
 و یا ما در رکعت اول از ان تبار  
 آنرا را و ای و ایضا و انرا فیه است  
 و سیکونیکه و بعضی روایات فیه آمده  
 و فی الثانیة و بخواند رکعت ثانیة قل  
 یا ایها الکافرون انی انشأه و خوانده  
 رکعت سوم از و تر بعد از فاتحه قل  
 هو الله احد صفت حق حبی

[illegible]

لَا أَقُولُ أَلَمْ حَرْفُ الْفِ حَرْفٌ وَلَا هَمْزٌ حَرْفٌ وَمِنْهُ حَرْفُ  
 الفبا يكون على الحركات وقيل بالتعريف <sup>المرحبات</sup>  
 فَتَلَحَّصَ الْإِنْسَانُ فِي اثْنَيْنِ رَجُلٌ أَنَا اللَّهُ الْقُرْآنُ فَهُوَ يَقُومُ بِهِ  
 أَنَاءَ اللَّيْلِ وَأَنَاءَ النَّهَارِ وَرَجُلٌ أَنَا اللَّهُ مَا لَهُ فَهُوَ يَنْفِقُهُ أَنَاءَ اللَّيْلِ  
 وَأَنَاءَ النَّهَارِ خَمْرٌ يُقَالُ لِصَاحِبِ الْقُرْآنِ أَقْرَأُ وَارْتَقِ وَرَتِّلْ  
 تَحَكَّمْتَ تُرَتِّلُ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّ مِنْ لَتِكَ عِنْدَ أَخْرَاجِهِ تَقْرَأُ  
 فَتُذَكِّرُ الْقُرْآنَ وَهُوَ مَا هُوَ بِهِ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ  
 الْبَرَةِ وَالَّذِي يَقْرَأُ وَيَتَعَتَّمُ فِيهِ وَهُوَ عَلَيْهِ شَاقٌّ لَهُ  
 مَعَ بَارِئِ الْمَرْحُومِينَ <sup>أي المعبودين من الملوك وغيرهم العامة والمرحبات</sup>  
 أَجْرَانِ خَمْرُ الْفَاتِحَةِ أَعْظَمُ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ هِيَ السَّبْعُ  
 الْمُنَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ خَرَدَسٌ قُلُوبُ عَطِيتُ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ  
 مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ مَسْ بَيْنَمَا جَدَّ تَبِيلُ قَاعِدُ عِنْدَ النَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ نَقِيضًا مِنْ فَوْقِهِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ  
 فَقَالَ هَذَا أَمْلَأُ تَكَلَّى إِلَى الْأَرْضِ لَمْ يَنْزِلْ قَطُّ إِلَّا الْيَوْمَ

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

من حلال التعلیم  
صدیقہ رضی اللہ  
صدیقہ رضی اللہ  
صدیقہ رضی اللہ

تازگانان لاله‌ها را  
 حسن کرم را  
 الاصل و سوار را  
 بعد صفائی دینی کدانی  
 بنیشتک از نظر ملک  
 اصحاب بالو ادا کرد  
 در رفتن بعضی را در راه  
 دفعه من نفس در گذار  
 اذنا ختم کرد که لایع  
 توکل را و اعلان بنیشت  
 لیس خضر را لایع  
 تازگانان لاله‌ها را  
 حسن کرم را  
 الاصل و سوار را  
 بعد صفائی دینی کدانی  
 بنیشتک از نظر ملک  
 اصحاب بالو ادا کرد  
 در رفتن بعضی را در راه  
 دفعه من نفس در گذار  
 اذنا ختم کرد که لایع  
 توکل را و اعلان بنیشت  
 لیس خضر را لایع









و لعلی زمین تو محیط دوست دار  
مرا در پیوستی من باش بخت ام و من  
در میان کسانیکه متوسل شده ایشانرا

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
الهدى للناس والبرهان على ربه

*(Handwritten Persian text)*

توئی و دوستی داشتن با کسی و دیگر کسی  
 قیام کردن و ولایت دادن کدانی  
 التاج و اراده هر که ام ترین می باشد  
 میست وین مقام قدیر مبارک  
 لی فیما اعطیت و برکت و فروزی ده  
 مراد یعنی که او از نعمتهای ظاهر  
 و باطن و مطلق شرفا نصیب نگامدار  
 از بدیهای غیر که فضا کردی از اثرش  
 قضای خود و مرادش بقضای عدم رضا  
 بقضای عدم صبر بران جزع و فزع  
 کردن بحسب ان دوراصل بقضای بیخ  
 قطع است لقال قطع یعنی فو قاض  
 اذا حکم و قطع گاهی بمنه خلق می آید  
 و از هر ی گفت که قضا و رست بخند  
 بمنه است مرجع هر چه است انقطاع  
 و انقطاع تفصیل طلب که بجای خود  
 مشروح و مذکور است انکه در بیان  
 ترمیمی و حکام فایده انقضای و لا یقض  
 علیک پس بر بستیک که تو حکم میکنی بر من  
 خواهی و حکم کرده نمیشود بر تو ایست  
 چیزی و نه لایزال من ویت از مبتدیک  
 شان انیت خواستیش و کسی که تو  
 دوست و کار او را و لا یقض من ویت  
 این فقره مخصوص بر بدستهای است  
 و عزیز نمی شود و کسی که دشمن و کار  
 تو او را و امورات با کسی دوستی  
 کردن ضد معا دست کدانی التاج  
 تبارک است و بنا و کمالیت بزرگ  
 تنگی بر پروردگار را بلند و بر سر  
 که نعم مخلوقات گرد و امورات جلالت  
 ذات صفات تو بر سر نه بر او

حَقَّقْنَا وَأَقْبَلْنَا بِهَذَا كِتَابَنَا  
 الْعَرَبِيَّ وَأَرْوَاهُ الْأَيُّوَادَ وَالْأَسْلَمُونَ  
 فِيهِمَا الْيَهُودُ وَالْأَعْيُنُ مِنْ جُلُوسِ قَبُولِكَ  
 أَيْضًا السَّائِمِينَ وَفِيهِمْ وَجْهِ السَّائِمِينَ  
 تَعَالَى تَوَسَّلَ تَعَالَى فِي الْأَيُّوَادِ وَالْأَسْلَمُونَ  
 السَّائِمِينَ عَلَى الْيَهُودِ وَالْأَعْيُنُ مِنْ جُلُوسِ قَبُولِكَ  
 هُوَ الْعَاقِبَةُ وَتَعَالَى وَهُوَ الْعَاقِبَةُ وَالْأَسْلَمُونَ  
 عَنِ زَوَاجِرِهِمْ وَتَعَالَى وَالْأَعْيُنُ مِنْ جُلُوسِ قَبُولِكَ  
 الذِّمِّيَّ وَتَعَالَى وَالْأَعْيُنُ مِنْ جُلُوسِ قَبُولِكَ  
 الْوَقْتُ لَوَعْدِهِمْ وَتَعَالَى وَالْأَعْيُنُ مِنْ جُلُوسِ قَبُولِكَ  
 تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى  
 تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى

دست فخر  
وصفت زرد  
دسم : در زردی  
دکتر برزنجی











[illegible]

مِنْ أَنْ أَمُوتَ فِي سَبِيلِكَ مُذْبِرًا وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَمُوتَ لِدُنْيَا  
 دَسٍّ مَسْأَلُ اللَّهِ رَافِي أَعُوذُ بِكَ مِنْ مُتَكَرِّرَاتِ الْإِخْلَاقِ  
 وَالْأَعْمَالِ وَالْأَهْوَاءِ تَحِبُّ مَسْأَلَةَ الْوَلَدِ وَلَهُ تَحِبُّ  
 أَنَا أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرٍ مَسْأَلَاكَ مِنْهُ نَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ وَتَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا اسْتَعَاذَ مِنْهُ نَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْتَ الْمُسْتَعَانُ وَعَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَالْحَوْلُ وَ  
 قُوَّةُ الْإِبَالَةِ نَالُ اللَّهِ رَافِي أَعُوذُ بِكَ مِنْ جَارِ السُّوءِ فِي  
 دَارِ الْمَقَامَةِ فَإِنَّ جَارَ الْبَادِيَةِ يَتَحَوَّلُ سَحْبٌ مَسْأَلُ اللَّهِ  
 مِنَ الْكُفْرِ وَالذِّينِ سَحْبٌ مَسْأَلُ اللَّهِ رَافِي أَعُوذُ بِكَ مِنْ  
 غَلَبَةِ الذِّبْرِ وَعَلِيَّةِ الْعَدُوِّ وَشَقَاةِ الْأَعْدَاءِ سَحْبٌ  
 اللَّهُ رَافِي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَقَلْبٍ لَا يَحْتَشِرُ وَدُعَاءٍ  
 لَا يُسْمَعُ وَنَفْسٍ لَا تَنْشَبُ مَسْأَلُ اللَّهِ رَافِي أَعُوذُ بِكَ مِنْ الْجَوْعِ فَإِنَّ بَيْتَ الْخَيْمِ

[illegible]







الحسن الحسن شيخنا الميرزا حسين

خداي تعالیٰ وجع امر دینی و دنیوی خود را برای سیرم اللهم العود لک ربنا

نیز دل او شریک خداوند ابر است که بنای

میگویم چو از انکه از پای مغفرت و در

نکته ای که از انکه از پای مغفرت و در

با کلمه اول بگویم نون و کسر بر می بیند

معلوم است نون و کسر بر می بیند

در راه رفتن بیتی یا نیت و تالی فیض

نون و کسر از نیز بر می بیند معلوم از اول

بیت لغز اندین پای دیگری در گناه

روشن است او فصل بگویم نون و کسر خدا

معه از انکه از پای مغفرت و در

بگذریم و از این بگویم چو خدا را

عزول نماید و این هر دو سبب بی دل

ست گویم که مقصود از این تاکید است

او فصل بگویم نون و کسر نام باطله کیم هر

نیز دل او شریک خداوند ابر است که بنای

میگویم چو از انکه از پای مغفرت و در

نکته ای که از انکه از پای مغفرت و در

با کلمه اول بگویم نون و کسر بر می بیند

معلوم است نون و کسر بر می بیند

در راه رفتن بیتی یا نیت و تالی فیض

نون و کسر از نیز بر می بیند معلوم از اول

بیت لغز اندین پای دیگری در گناه

روشن است او فصل بگویم نون و کسر خدا

معه از انکه از پای مغفرت و در

بگذریم و از این بگویم چو خدا را

عزول نماید و این هر دو سبب بی دل

ست گویم که مقصود از این تاکید است

او فصل بگویم نون و کسر نام باطله کیم هر

نیز دل او شریک خداوند ابر است که بنای

حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ خُذْ مَدْرَسَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي  
وَجَهْلِي وَاسْأَلْنِي فِي أَمْرِي وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي خُذْ مَدْرَسَ  
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي جَدِّي وَهَؤُلَاءِ وَخَطَايَا وَعَدِي كُلَّ ذَلِكَ عِنْدَ  
خُذْ مَدْرَسَ الْمُقَدِّمِ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ خُذْ مَدْرَسَ  
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي جَدِّي وَهَؤُلَاءِ وَخَطَايَا وَعَدِي كُلَّ ذَلِكَ  
عِنْدِي مَصَلِّ اللَّهُمَّ اغْسِلْ عَنِّي خَطَايَايَ بِمَاءِ الشَّيْءِ وَالْبَرْدِ  
وَنَقِّ قَلْبِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَقَيْتَ الثَّوْبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ وَبَاعِدْ  
بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ خُذْ مَدْرَسَ  
اللَّهُمَّ مَصْرِفَ الْقُلُوبِ صَرِّفْ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ مَدْرَسَ  
اللَّهُمَّ اهْدِنِي وَسِدِّدْنِي اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالسَّدَادَ اللَّهُمَّ  
إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالنُّقْطَةَ وَالْعَفَاقَ وَالْغَمَمَةَ وَاللَّهُمَّ اصْلِحْ  
لِي دِينِي الَّذِي هُوَ عَصَمَةُ أَمْرِي وَاصْلِحْ لِي دُنْيَايَ الَّتِي  
الَّذِي يَنْفِضُ الْأَمْرَ

نیز دل او شریک خداوند ابر است که بنای

میگویم چو از انکه از پای مغفرت و در

نکته ای که از انکه از پای مغفرت و در

با کلمه اول بگویم نون و کسر بر می بیند

معلوم است نون و کسر بر می بیند

در راه رفتن بیتی یا نیت و تالی فیض

نیز دل او شریک خداوند ابر است که بنای











الحسن الحسين مع شمع الحوزتين والوزراء

في محو وادب كرمه ابن ماجه والي  
از ابی حمزه وادب كرمه ابن ماجه والي  
صلوة الله وسلم على رسول الله  
في وقت من وقت روايت كرمه ابن  
ابن ماجه ترمذي وابن ابی شيبة  
وابن جرير من انفاطه زهر عبد الصلوة  
وسلام وجراني بن جعفر بن كرمه  
صل على محمد وعلى آل محمد ورواه  
كرده ابن ابی جرير بدل از  
اول ما ينفذ با بعد در روايتي  
خواندن ابن كمال ليد از درود  
زياده آمده اللهم اغفر لي ورتبه  
نافع لي ابواب رحمتك في كل  
هله ايراده كرمه ابن زبارة وابن  
وترمذي وابن ابی شيبة وابن جرير  
ايضا انفاطه زهر عبد الصلوة  
وسلام وعبده فكم وكره ليد از  
در آمدن خود بر سجد سلام حقيقا  
وعلى هذا والله اعلم  
نحوه وصلاح ما يروى كرمه ابن  
از مسلمانان واما كرمه ورواه  
خدا تبارك و تعالی اندازد انفاطه  
موصوفه روي كرمه ابن را  
حاكم موقوفه از ابن ماجه بن جرير  
عنما ودر بعضي نسخ رمضان ابی  
ست والله اعلم بالصواب  
خرج من كتب من يروى ما يروى مسجد  
فليس على النبي من يابيك سلام  
كرمه بن جعفر خدا صل الله عليه وسلم  
وليد ويا بكم كرمه بن جعفر ما اللهم  
عنه من ابی شيبة خدا ورواه كرمه  
ما از شريطان ورواه كرمه  
من كرمه بن جعفر ما اللهم  
كرمه ابن ماجه ورواه ابن

الحسن الحسين مع شمع الحوزتين والوزراء  
في محو وادب كرمه ابن ماجه والي  
از ابی حمزه وادب كرمه ابن ماجه والي  
صلوة الله وسلم على رسول الله  
في وقت من وقت روايت كرمه ابن  
ابن ماجه ترمذي وابن ابی شيبة  
وابن جرير من انفاطه زهر عبد الصلوة  
وسلام وجراني بن جعفر بن كرمه  
صل على محمد وعلى آل محمد ورواه  
كرده ابن ابی جرير بدل از  
اول ما ينفذ با بعد در روايتي  
خواندن ابن كمال ليد از درود  
زياده آمده اللهم اغفر لي ورتبه  
نافع لي ابواب رحمتك في كل  
هله ايراده كرمه ابن زبارة وابن  
وترمذي وابن ابی شيبة وابن جرير  
ايضا انفاطه زهر عبد الصلوة  
وسلام وعبده فكم وكره ليد از  
در آمدن خود بر سجد سلام حقيقا  
وعلى هذا والله اعلم  
نحوه وصلاح ما يروى كرمه ابن  
از مسلمانان واما كرمه ورواه  
خدا تبارك و تعالی اندازد انفاطه  
موصوفه روي كرمه ابن را  
حاكم موقوفه از ابن ماجه بن جرير  
عنما ودر بعضي نسخ رمضان ابی  
ست والله اعلم بالصواب  
خرج من كتب من يروى ما يروى مسجد  
فليس على النبي من يابيك سلام  
كرمه بن جعفر خدا صل الله عليه وسلم  
وليد ويا بكم كرمه بن جعفر ما اللهم  
عنه من ابی شيبة خدا ورواه كرمه  
ما از شريطان ورواه كرمه  
ما از شريطان ورواه كرمه  
من كرمه بن جعفر ما اللهم  
كرمه ابن ماجه ورواه ابن

الحسن الحسين مع شمع الحوزتين والوزراء  
في محو وادب كرمه ابن ماجه والي  
از ابی حمزه وادب كرمه ابن ماجه والي  
صلوة الله وسلم على رسول الله  
في وقت من وقت روايت كرمه ابن  
ابن ماجه ترمذي وابن ابی شيبة  
وابن جرير من انفاطه زهر عبد الصلوة  
وسلام وجراني بن جعفر بن كرمه  
صل على محمد وعلى آل محمد ورواه  
كرده ابن ابی جرير بدل از  
اول ما ينفذ با بعد در روايتي  
خواندن ابن كمال ليد از درود  
زياده آمده اللهم اغفر لي ورتبه  
نافع لي ابواب رحمتك في كل  
هله ايراده كرمه ابن زبارة وابن  
وترمذي وابن ابی شيبة وابن جرير  
ايضا انفاطه زهر عبد الصلوة  
وسلام وعبده فكم وكره ليد از  
در آمدن خود بر سجد سلام حقيقا  
وعلى هذا والله اعلم  
نحوه وصلاح ما يروى كرمه ابن  
از مسلمانان واما كرمه ورواه  
خدا تبارك و تعالی اندازد انفاطه  
موصوفه روي كرمه ابن را  
حاكم موقوفه از ابن ماجه بن جرير  
عنما ودر بعضي نسخ رمضان ابی  
ست والله اعلم بالصواب  
خرج من كتب من يروى ما يروى مسجد  
فليس على النبي من يابيك سلام  
كرمه بن جعفر خدا صل الله عليه وسلم  
وليد ويا بكم كرمه بن جعفر ما اللهم  
عنه من ابی شيبة خدا ورواه كرمه  
ما از شريطان ورواه كرمه  
ما از شريطان ورواه كرمه  
من كرمه بن جعفر ما اللهم  
كرمه ابن ماجه ورواه ابن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلِّمْ فِي أَعْلَى دَرَجَةِ الْجَنَّةِ  
الْخُلَاسِ حَبِيبِ الْمُسْلِمِينَ أَسْأَلُكَ صِحَّةً وَأَمَاناً  
وَأَيُّهَا النَّبِيُّ خَيْرُ خَلْقٍ خَلَقَ تَبِعُهُ فَلَاحَ وَرَحْمَةُكَ مِنْكَ  
وَعَافِيَةٌ وَمَغْفِرَةٌ مِنْكَ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ  
مَعْلَمَتِي وَعِلْمِي مَا يَنْفَعُنِي وَأَسْأَلُكَ عِلْمًا تَنْفَعُنِي بِهِ  
مُسْ اللَّهُمَّ أَنْفَعْنِي بِمَا عِلْمَتِي وَعِلْمِي مَا يَنْفَعُنِي وَزِدْنِي  
عِلْمًا الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ حَالٍ  
أَهْلِ النَّارِ قِيَمِ اللَّهُمَّ بِعِلْمِكَ الْغَيْبِ قَدَرْتَ  
عَلَى الْخَلْقِ أَحْيَيْتَنِي مَا عِلْمَتِ الْحَيَاةِ خَيْرًا إِلَيَّ وَتَوَقَّعْتَنِي إِذَا  
عِلْمَتِ الْوَفَاتِ خَيْرًا إِلَيَّ وَأَسْأَلُكَ خَشْيَتِكَ فِي الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ  
وَكَلِمَةَ الْإِخْلَاصِ فِي الرِّضَى وَالْغَضَبِ وَأَسْأَلُكَ نَعِيمًا  
لَا يَنْفَدُ وَقَرَّةً عَيْنٍ لَا تَنْقُطُ وَأَسْأَلُكَ الرِّضَا بِالقَضَاءِ

الحسن الحسين مع شمع الحوزتين والوزراء  
في محو وادب كرمه ابن ماجه والي  
از ابی حمزه وادب كرمه ابن ماجه والي  
صلوة الله وسلم على رسول الله  
في وقت من وقت روايت كرمه ابن  
ابن ماجه ترمذي وابن ابی شيبة  
وابن جرير من انفاطه زهر عبد الصلوة  
وسلام وجراني بن جعفر بن كرمه  
صل على محمد وعلى آل محمد ورواه  
كرده ابن ابی جرير بدل از  
اول ما ينفذ با بعد در روايتي  
خواندن ابن كمال ليد از درود  
زياده آمده اللهم اغفر لي ورتبه  
نافع لي ابواب رحمتك في كل  
هله ايراده كرمه ابن زبارة وابن  
وترمذي وابن ابی شيبة وابن جرير  
ايضا انفاطه زهر عبد الصلوة  
وسلام وعبده فكم وكره ليد از  
در آمدن خود بر سجد سلام حقيقا  
وعلى هذا والله اعلم  
نحوه وصلاح ما يروى كرمه ابن  
از مسلمانان واما كرمه ورواه  
خدا تبارك و تعالی اندازد انفاطه  
موصوفه روي كرمه ابن را  
حاكم موقوفه از ابن ماجه بن جرير  
عنما ودر بعضي نسخ رمضان ابی  
ست والله اعلم بالصواب  
خرج من كتب من يروى ما يروى مسجد  
فليس على النبي من يابيك سلام  
كرمه بن جعفر خدا صل الله عليه وسلم  
وليد ويا بكم كرمه بن جعفر ما اللهم  
عنه من ابی شيبة خدا ورواه كرمه  
ما از شريطان ورواه كرمه  
ما از شريطان ورواه كرمه  
من كرمه بن جعفر ما اللهم  
كرمه ابن ماجه ورواه ابن

[illegible]

ای صلیب خطہ کے راکر کے ساتھ ساتھ ایک سید کا ایک ایسا ہے  
 کہ وہ دنیا پر اس حد تک تسلط حاصل کر لیا ہے کہ وہ اس کی  
 تمام چیزوں کو اپنے قبضہ میں کر لیا ہے۔

ان قالوا انما نزلنا بالانجيل  
كفتم نعمتنا واكفرنا قالوا وسفاه  
كفتم نعمتنا وكفرنا قالوا وسفاه  
ان قالوا انما نزلنا بالانجيل  
كفتم نعمتنا واكفرنا قالوا وسفاه

و توفیر  
والله اعلم بالامر الا اشتد  
لك اللبس عليك في حركات معاني  
تشدك حركاتك ورسوك انشدك  
ازاد عبيد بن رافع

الافتتاحية  
العام للشباب  
الافتتاحية

رسالة من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى بني النضير  
في سنة ثمانية من الهجرة النبوية

الوعد وفاءك اى الحضور اليك انظر  
اليك من الساعه بالحب بجزائره  
القيمه بيمينه ساعه

الآخره او تغير ما قبلها  
الافعال او هيست للوفا

یہ سب کچھ دیکھ کر خالص  
 یقین پیدا ہوا  
 کہ میں صرف ایک مسافر  
 ہوں۔

[illegible]



وَحُسِّ عِبَادَتِكَ يَا اللَّهُمَّ قَعْنِي بِمَارَسَ قَتْنِي وَبَارِكْ لِي فِيهِ  
 وَاخْلُقْ عَلَيَّ كُلَّ غَائِبَةٍ لِي بِخَيْرٍ يَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ  
 عَيْشَةً نَفِيَّةً وَمَمِئَةً سَوِيَّةً وَمَرَدًّا غَيْرَ فَخْرِي وَلَا فَاضِي  
 يَا اللَّهُمَّ إِنِّي ضَعِيفٌ فَقَوِّنِي رِضَاكَ ضَعْفِي وَخُذْ أَلِي  
 الْخَيْرَ بِنَاصِيَّتِي وَاجْعَلْ لِي سَلَامَةً مُنْتَهَى رِضَائِي يَا اللَّهُمَّ أَتَضَعِيفُ  
 فَقَوِّنِي وَإِنِّي ذَلِيلٌ فَأَعِزَّنِي وَإِنِّي فَقِيرٌ فَأَرْزُقْنِي يَا اللَّهُمَّ  
 اللَّهُمَّ أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَا شَيْءَ قَبْلَكَ وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَا شَيْءَ  
 بَعْدَكَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ نَاصِيَّتُهَا بَيْدُكَ وَأَعُوذُ بِكَ  
 مِنْ الْإِسْخَرِ وَالْكَسَلِ وَعَدَابِ الْقَدْرِ وَفِتْنَةِ الْفَقْرِ وَأَعُوذُ  
 مِنْ الْمَآخِرِ وَالْمُغْرَمِ يَا اللَّهُمَّ تَقْنِي مِنْ خَطَايَايَ كَمَا تَقْبَلُ  
 التَّوْبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الذَّنْبِ يَا اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ  
 كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ هَذَا مَا سَأَلَ مُحَمَّدٌ رَسُوْلَهُ

الحسن الحسین شرح الحوز الشیخین در کتب الزکری  
 و در بابی ایشان می باشد چنانکه ابو داود  
 و عبد الرزاق و در مسند او آمده اند که  
 چون عمر آمد که خبر دهد آنحضرت را صلوات  
 علیه و آله و سلم ثابت شده و تخصیص نیست  
 که در شب معراج آنحضرت کلمات افشاید  
 اما حکم شد که این کلمات را در اذان برآید  
 نماز گوید و در کلمات اذان نماز بگذرد  
 و چون بکند آنجا صاحب دین بایستد  
 که در بعضی از اصحاب آنرا در خواب شنیدند  
 پس می آمد که ان کلمات را که بر آسمان می آید  
 بر زمین نیست اذان آنست که کلماتی فتم الیه  
 و الله اعلم به امله روایت کرده اند  
 اصحاب کتاب را به و احمد بن حنبله از  
 ابی مخنف روایت می نمایند که کلام و لالت  
 و در بابیکه لغت معروف که در عبارات  
 مصنف واقع شده و در کتاب ابی مخنف  
 آمده چنین است بلکه از کلام مولف  
 و محمول است بر نقل با الحسین و غلام او  
 چه در بیستم روایت انجیدین این لفظ  
 بمعنی و نه لفظ بانه نشود و التبا علم  
 و یا من اذان الصبح و زیاده کرده بشو  
 در اذان نماز فجر بعد از جمیع لفظ  
 الصلوة میسر من النوم مرتین دوم مرتبه  
 دو قطعه روایت کرده این را ابو داود  
 و از ابی مخنف روایت کرده و در قطعه دانی حکیمه  
 و از انس و در معجم طبرانی از ابی داود  
 که می آمد میفرماید خدا صلوات الله علیه و آله  
 و سلم بر ابی اعلام نماز را پس آنحضرت  
 را در خواب یافت پس گفت صلوة  
 غیر من النوم دوم مرتبه پس فرمود  
 آنحضرت چه خوش است این کلمات را  
 بگردان این را در اذان خود و در

در کتب الزکری  
 و در بابی ایشان  
 و عبد الرزاق  
 و در مسند او  
 و عمر آمد که  
 و ثابت شده  
 و تخصیص نیست  
 و کلمات افشاید  
 و اما حکم شد  
 و این کلمات  
 و در اذان برآید  
 و نماز گوید  
 و در کلمات  
 و اذان نماز  
 و بگذرد  
 و چون بکند  
 و آنجا صاحب  
 و دین بایستد  
 و که در بعضی  
 و از اصحاب  
 و آنرا در خواب  
 و شنیدند  
 و پس می آمد  
 و که ان کلمات  
 و را که بر آسمان  
 و می آید  
 و بر زمین  
 <div data-bbox=

در کتب الزکری  
 و در بابی ایشان  
 و عبد الرزاق  
 و در مسند او  
 و عمر آمد که  
 و ثابت شده  
 و تخصیص نیست  
 و کلمات افشاید  
 و اما حکم شد  
 و این کلمات  
 و در اذان برآید  
 و نماز گوید  
 و در کلمات  
 و اذان نماز  
 و بگذرد  
 و چون بکند  
 و آنجا صاحب  
 و دین بایستد  
 و که در بعضی  
 و از اصحاب  
 و آنرا در خواب  
 و شنیدند  
 و پس می آمد  
 و که ان کلمات  
 و را که بر آسمان  
 و می آید  
 و بر زمین  
 <div data-bbox=

در کتب الزکری  
 و در بابی ایشان  
 و عبد الرزاق  
 و در مسند او  
 و عمر آمد که  
 و ثابت شده  
 و تخصیص نیست  
 و کلمات افشاید  
 و اما حکم شد  
 و این کلمات  
 و در اذان برآید  
 و نماز گوید  
 و در کلمات  
 و اذان نماز  
 و بگذرد  
 و چون بکند  
 و آنجا صاحب  
 و دین بایستد  
 و که در بعضی  
 و از اصحاب  
 و آنرا در خواب  
 و شنیدند  
 و پس می آمد  
 و که ان کلمات  
 و را که بر آسمان  
 و می آید  
 و بر زمین  
 <div data-bbox=







الحسن بحسن شرح الحوزة الحسين الحوزة الحسين

و رسالت از نسبت کذا قال شمس ابن حجر  
و احتمال دارد که مراد با کلمات اذان  
باشد که دعوت کرد و میشود و بنا بر این  
عبادت و صفوی و هم بحسب آنست  
که وی فکرهای غریب است و شک  
نیست که هم و تحقیق نکند و خبر است  
او است مسلم و اذان ناقص تا لی صلیح  
و نیز کلمات او جامع اند و حقا قند غایب  
از عقلیات و لطایف علمی و محله  
پس نمین کلمات است و سخن و صد کمال  
و سر و صفت تمام باشد و الصلوة  
القامت صاحب صلوة که از اشارت  
بصورتی که صلوة چنانکه طبع گفته  
که از اول اذان تا شهادتین دعوت  
تمام است و صلوة و صلوة فائز و صلوة  
بسر و قول و تثنی و التعلیل و صلوة  
احتمال دارد که مراد صلوة دعا بود و بقیه  
مشتمل بر تمام علی الله اذا آدم علیه  
بسر بیان حق و نام و تاکید باشد  
و احتمال دارد که مراد صلوة فائز صلوة  
معصیت است که در عبادت است و اذان  
و مراد از کذا فی فتح الباری است و محله  
و تفصیل به و طمانی می باشد است  
علیه و الله و سلم و بعد از این در مرتبه  
و فضیلت این قدر و مرتبه را بر سایر  
خلایق و طمانی است که فضیلت  
تفسیر می باشد است و احتمال دارد  
که مرتبه و کبر باشد و سراسر صلوة گفته  
و التعلیم و التعلیم و التعلیم و التعلیم  
گفته و در سعادت نسائی و ابن حبان  
و ابن خریط و ای طبرانی و بیهقی و  
المحو و مؤلف نام است بر همه تصب  
کره و مشکوین را و این که کبر و نسبت

وَأَهْلِي تَبَيَّنِي بِحَيِّ الْقَاكِطِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ لِرِضَا  
بِالْقَضَاءِ وَبَدَّ الْعَيْشِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَلَذَّةِ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ  
وَالشُّوقِ إِلَى لِقَائِكَ فِي غَيْرِ ضَرَاءٍ مُضِرَّةٍ وَلَا فَتْنَةٍ مُضِلَّةٍ  
طَسَّ اللَّهُمَّ أَحْسِنْ عَاقِبَتَنَا فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا وَاجْزِنَّا مِيزَانَ  
خَيْرٍ لِلدُّنْيَا وَعَدَاةِ الْآخِرَةِ اطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا بِذَلِكَ دُعَاكَ  
مَاتَ قَبْلَ أَنْ يَصِيبَهُ الْبَلَاءُ ط اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ  
غِنَايَ وَغِنَا مَوْلَايَ ط اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ عَيْشَةً قَنِينَةً  
وَمِيتَةً سَوِيَّةً وَمَرَدًّا غَيْرَ مُخْزٍ وَلَا فَاضِحٍ ط اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي  
وَارْحَمْنِي وَأَدْخِلْنِي الْجَنَّةَ ط اللَّهُمَّ بَارِكْ لِي فِي دِينِي  
الَّذِي هُوَ عِصْمَةُ أَمْرِي وَفِي آخِرَتِي الَّتِي إِلَيْهَا مَصِيرِي وَفِي  
دُنْيَايَ الَّتِي فِيهَا بَلَاغِي وَاجْعَلْ الْحَيَاةَ زِيَادَةً لِي فِي كُلِّ خَيْرٍ  
وَاجْعَلْ الْمَوْتَ رَاحَةً لِي مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ط اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي صَبُورًا

الحسن بحسن شرح الحوزة الحسين الحوزة الحسين  
و رسالت از نسبت کذا قال شمس ابن حجر  
و احتمال دارد که مراد با کلمات اذان  
باشد که دعوت کرد و میشود و بنا بر این  
عبادت و صفوی و هم بحسب آنست  
که وی فکرهای غریب است و شک  
نیست که هم و تحقیق نکند و خبر است  
او است مسلم و اذان ناقص تا لی صلیح  
و نیز کلمات او جامع اند و حقا قند غایب  
از عقلیات و لطایف علمی و محله  
پس نمین کلمات است و سخن و صد کمال  
و سر و صفت تمام باشد و الصلوة  
القامت صاحب صلوة که از اشارت  
بصورتی که صلوة چنانکه طبع گفته  
که از اول اذان تا شهادتین دعوت  
تمام است و صلوة و صلوة فائز و صلوة  
بسر و قول و تثنی و التعلیل و صلوة  
احتمال دارد که مراد صلوة دعا بود و بقیه  
مشتمل بر تمام علی الله اذا آدم علیه  
بسر بیان حق و نام و تاکید باشد  
و احتمال دارد که مراد صلوة فائز صلوة  
معصیت است که در عبادت است و اذان  
و مراد از کذا فی فتح الباری است و محله  
و تفصیل به و طمانی می باشد است  
علیه و الله و سلم و بعد از این در مرتبه  
و فضیلت این قدر و مرتبه را بر سایر  
خلایق و طمانی است که فضیلت  
تفسیر می باشد است و احتمال دارد  
که مرتبه و کبر باشد و سراسر صلوة گفته  
و التعلیم و التعلیم و التعلیم و التعلیم  
گفته و در سعادت نسائی و ابن حبان  
و ابن خریط و ای طبرانی و بیهقی و  
المحو و مؤلف نام است بر همه تصب  
کره و مشکوین را و این که کبر و نسبت

و حقه

الحسن بحسن شرح الحوزة الحسين الحوزة الحسين  
و رسالت از نسبت کذا قال شمس ابن حجر  
و احتمال دارد که مراد با کلمات اذان  
باشد که دعوت کرد و میشود و بنا بر این  
عبادت و صفوی و هم بحسب آنست  
که وی فکرهای غریب است و شک  
نیست که هم و تحقیق نکند و خبر است  
او است مسلم و اذان ناقص تا لی صلیح  
و نیز کلمات او جامع اند و حقا قند غایب  
از عقلیات و لطایف علمی و محله  
پس نمین کلمات است و سخن و صد کمال  
و سر و صفت تمام باشد و الصلوة  
القامت صاحب صلوة که از اشارت  
بصورتی که صلوة چنانکه طبع گفته  
که از اول اذان تا شهادتین دعوت  
تمام است و صلوة و صلوة فائز و صلوة  
بسر و قول و تثنی و التعلیل و صلوة  
احتمال دارد که مراد صلوة دعا بود و بقیه  
مشتمل بر تمام علی الله اذا آدم علیه  
بسر بیان حق و نام و تاکید باشد  
و احتمال دارد که مراد صلوة فائز صلوة  
معصیت است که در عبادت است و اذان  
و مراد از کذا فی فتح الباری است و محله  
و تفصیل به و طمانی می باشد است  
علیه و الله و سلم و بعد از این در مرتبه  
و فضیلت این قدر و مرتبه را بر سایر  
خلایق و طمانی است که فضیلت  
تفسیر می باشد است و احتمال دارد  
که مرتبه و کبر باشد و سراسر صلوة گفته  
و التعلیم و التعلیم و التعلیم و التعلیم  
گفته و در سعادت نسائی و ابن حبان  
و ابن خریط و ای طبرانی و بیهقی و  
المحو و مؤلف نام است بر همه تصب  
کره و مشکوین را و این که کبر و نسبت



بمصر المحمدية من شرح انوار المشير في الحوزة الوعظية

وتمام وادار در جواراد و طبعه  
بيان در جات مسيرين اهلين نعم لام  
جمع احاطت در صل طبعه بر وجه  
يواصل لاجل ابدال الف بقا عدة  
افتاد و در زب منصوب است بنابر  
نصير منصوب متصل و اجله و مبالغ  
و تركيب در و فقره انچه نيز است  
و في اهلين و محسنين في ذكره و في  
و نون بكون و دله و دوان مال كونه  
و انبيا و مسيرين في كمال و الا  
شفاقت يوم القياة نسبت به  
و كنه انچه ذكر شده و كنه  
نابت گرد و در و اشفاقت من و  
روزي قياست اين سخن شفاقت كره  
و راندر و روايت كرده و ان  
از اين مسود من قال من روي  
كسبه كنه و كنه كنه كنه كنه  
سيكون موزون وقت شروع به العباد  
اذا ان اين كتاب اللهم رب هذه  
الامر القادر اى هذا ندي و كنه  
ان و كنه و قاكم است و كنه  
ال فو و كنه و كنه و كنه  
رسايد است صانع و كنه  
و كنه و كنه و كنه  
خود و كنه و كنه و كنه  
و كنه و كنه و كنه و كنه  
شود و كنه و كنه و كنه  
راضى شدنى كنه و كنه  
كنه و كنه و كنه و كنه  
و كنه و كنه و كنه و كنه  
اذا ان قبول سينك خدا و كنه  
و كنه و كنه و كنه و كنه  
باشند و كنه و كنه و كنه  
و كنه و كنه و كنه و كنه

در جات مسيرين اهلين نعم لام  
جمع احاطت در صل طبعه بر وجه  
يواصل لاجل ابدال الف بقا عدة  
افتاد و در زب منصوب است بنابر  
نصير منصوب متصل و اجله و مبالغ  
و تركيب در و فقره انچه نيز است  
و في اهلين و محسنين في ذكره و في  
و نون بكون و دله و دوان مال كونه  
و انبيا و مسيرين في كمال و الا  
شفاقت يوم القياة نسبت به  
و كنه انچه ذكر شده و كنه  
نابت گرد و در و اشفاقت من و  
روزي قياست اين سخن شفاقت كره  
و راندر و روايت كرده و ان  
از اين مسود من قال من روي  
كسبه كنه و كنه كنه كنه كنه  
سيكون موزون وقت شروع به العباد  
اذا ان اين كتاب اللهم رب هذه  
الامر القادر اى هذا ندي و كنه  
ان و كنه و قاكم است و كنه  
ال فو و كنه و كنه و كنه  
رسايد است صانع و كنه  
و كنه و كنه و كنه  
خود و كنه و كنه و كنه  
و كنه و كنه و كنه و كنه  
شود و كنه و كنه و كنه  
راضى شدنى كنه و كنه  
كنه و كنه و كنه و كنه  
و كنه و كنه و كنه و كنه  
اذا ان قبول سينك خدا و كنه  
و كنه و كنه و كنه و كنه  
باشند و كنه و كنه و كنه  
و كنه و كنه و كنه و كنه

در جات مسيرين اهلين نعم لام  
جمع احاطت در صل طبعه بر وجه  
يواصل لاجل ابدال الف بقا عدة  
افتاد و در زب منصوب است بنابر  
نصير منصوب متصل و اجله و مبالغ  
و تركيب در و فقره انچه نيز است  
و في اهلين و محسنين في ذكره و في  
و نون بكون و دله و دوان مال كونه  
و انبيا و مسيرين في كمال و الا  
شفاقت يوم القياة نسبت به  
و كنه انچه ذكر شده و كنه  
نابت گرد و در و اشفاقت من و  
روزي قياست اين سخن شفاقت كره  
و راندر و روايت كرده و ان  
از اين مسود من قال من روي  
كسبه كنه و كنه كنه كنه كنه  
سيكون موزون وقت شروع به العباد  
اذا ان اين كتاب اللهم رب هذه  
الامر القادر اى هذا ندي و كنه  
ان و كنه و قاكم است و كنه  
ال فو و كنه و كنه و كنه  
رسايد است صانع و كنه  
و كنه و كنه و كنه  
خود و كنه و كنه و كنه  
و كنه و كنه و كنه و كنه  
شود و كنه و كنه و كنه  
راضى شدنى كنه و كنه  
كنه و كنه و كنه و كنه  
و كنه و كنه و كنه و كنه  
اذا ان قبول سينك خدا و كنه  
و كنه و كنه و كنه و كنه  
باشند و كنه و كنه و كنه  
و كنه و كنه و كنه و كنه

اَعْرِضْ وَاتُوبَ إِلَيْكَ فَتَبَّ عَلَىٰ إِيَّاكَ أَنْتَ رَبِّي اللَّهُمَّ  
فَاَجْعَلْ رَغْبَتِي إِلَيْكَ وَاجْعَلْ غِنَايَ فِي صَدْرِي وَ  
بَارِكْ لِي فِي مَازِنِ قَتْنِي وَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ رَبِّي  
مَعْنَى يَا مَنْ أَظْهَرَ الْجَمِيلِ وَسَدَّ الْقِيَمَ يَا مَنْ لَا يَفُوتُ  
بِالْجَوَازَةِ وَلَا يَهْتِكُ السِّرَّ بِأَعْظَمِ الْعُقُوبِ يَا حَسَنَ التَّجَاوُزِ  
يَا وَاسِعَ الْمَغْفِرَةِ وَيَا بَاسِطَ الْيَدَيْنِ بِالرَّحْمَةِ يَا صَاحِبَ  
كُلِّ نَجْوَى يَا مُنْتَهَى كُلِّ شَكْوَى يَا كَرِيمَ الصَّفَةِ بِأَعْظَمِ  
الْمَنِ يَا مُبْدِئَ النَّعَمِ قَبْلَ اسْتِحْقَاقِهَا يَا رَبَّنَا يَا سَيِّدَنَا  
وَيَا مَوْلَانَا وَغَايَةَ رَغْبَتِنَا سَأَلْنَاكَ يَا اللَّهُ أَنْ لَا تَشْوَى  
خَلْقِي بِالنَّارِ مَسْ ثُمَّ تُؤَسِّرُكَ فَقَدْ بَيَّتَ فَلَكَ الْحَمْدُ  
عَظَّمَ حِلْمُكَ فَعَفَوْتَ فَلَكَ الْحَمْدُ بَسَطْتَ يَدَكَ  
فَأَعْطَيْتَ فَلَكَ الْحَمْدُ رَبَّنَا وَجْهَكَ أَكْرَمُ الْوُجُوهِ

در جات مسيرين اهلين نعم لام  
جمع احاطت در صل طبعه بر وجه  
يواصل لاجل ابدال الف بقا عدة  
افتاد و در زب منصوب است بنابر  
نصير منصوب متصل و اجله و مبالغ  
و تركيب در و فقره انچه نيز است  
و في اهلين و محسنين في ذكره و في  
و نون بكون و دله و دوان مال كونه  
و انبيا و مسيرين في كمال و الا  
شفاقت يوم القياة نسبت به  
و كنه انچه ذكر شده و كنه  
نابت گرد و در و اشفاقت من و  
روزي قياست اين سخن شفاقت كره  
و راندر و روايت كرده و ان  
از اين مسود من قال من روي  
كسبه كنه و كنه كنه كنه كنه  
سيكون موزون وقت شروع به العباد  
اذا ان اين كتاب اللهم رب هذه  
الامر القادر اى هذا ندي و كنه  
ان و كنه و قاكم است و كنه  
ال فو و كنه و كنه و كنه  
رسايد است صانع و كنه  
و كنه و كنه و كنه  
خود و كنه و كنه و كنه  
و كنه و كنه و كنه و كنه  
شود و كنه و كنه و كنه  
راضى شدنى كنه و كنه  
كنه و كنه و كنه و كنه  
و كنه و كنه و كنه و كنه  
اذا ان قبول سينك خدا و كنه  
و كنه و كنه و كنه و كنه  
باشند و كنه و كنه و كنه  
و كنه و كنه و كنه و كنه



رب مبداء الموعود الصادقة المستجاب لها  
من خدافه صاحب اینها صادق که

فایلیت یازدینم  
یکسب من لایق الحاحیه  
عشریات حسن ای داداه الحاحیه  
عشریات حسن ای داداه الحاحیه

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من ألقى كلمة حسنة من الفم لم يزل يربح بها حتى يلقى الله بها يومئذ.

فقال الموصوف اي بعد اية الكرسي يعني الى قوله  
وذلك الذي يصرى واية الكرسي بالواو اي في قوله  
غير الكونى انتهى

من غلامان  
محمداً بنی  
فالدین و  
داری المصطفیٰ صاحب

بوقت

میں نے اس کو دیکھا تھا کہ وہ اپنے  
سے بڑے آدمی کے ساتھ بیٹھ کر کھانا  
کھا رہا ہے۔

اخرج الدارقطني عن حميد بن عوف قال قال سيرك  
في السيرة ما في مغفوره قال قلت فذرا

ومن قرائن في ليلة أربع من شهر ربيع الأول سنة ١٢٨٥  
في الجليل عن ابن مسعود رضى الله عنه

سيد الاستسقى  
 نقض السمين الزين  
 المقدم الذي بعد الع  
 في الخراج لعمدة الع  
 الجامع الذي هو جامع  
 المعاني النبوية ذكره  
 بيك والظاهر ان صف  
 افضل الخلاء استغنى  
 وزير الخلاء والظاهر  
 في المال الذي هو  
 في عينك والظاهر  
 عاوتسقل  
 استخر او  
 ابن حنبل  
 فامر عباد  
 مستغنى  
 تشبهو بل  
 واثباته وكرهه  
 كرون على  
 النافذ لا يرد  
 بين الاموال و  
 ارباب المال  
 راجع الى  
 روايت كرون

کذب و بیهوشان دادن را نه بد و واجب است  
 کرده و نه بد است هر ادا ایمنی مستحب است  
 و می باشد هر جا که تمام فاعل مستحب است  
 و دعوت الحق مجرب است و باید طاعت بانی نبرد  
 و نصب و رفع نیز جائز است بقدری که بعضی  
 و جزئی است ادا کردن و کلیه تقوی عطف  
 بر دعوت الحق است یعنی اگر اهل حق را  
 از شرکت و مراد بفرموده که کلمات است  
 چنانکه مفسران در تفسیر کرمیه و دعوت الحق  
 و الزم که کلیه تقوی گفته اند و فاعل  
 بیضاوی گفته بعضی گویند حق خدا تعالی  
 است و هر دومی که بسوی او باشد  
 دعوت حق است پس ادا دعوت ای باطنی  
 ملائحت است پوشیده نماز که دعوت الحق  
 بر نیکی در دنیا عمل میون کرد و اما در کرمیه  
 که مایس بعد دعوت الحق است چندان  
 مفید است که الا ان حق و ادا عمل طایع  
 زنده داران ابدان و دعوت یعنی در وقت  
 حیات مستقیم و ابرار اعدا و می و عمل تحقیق  
 و می و مستقیم طایع و میسران را بر روی  
 نوزاد و عقاب و افاض طایع و باطنی  
 و محقق کن ما با بران این برای اجتماع  
 و تاکید است و الا بر چه مرده اند بر  
 سبعون شنبه که میا میون و میسون  
 و اجناس خیار را با احیا و اموال یا  
 دیگر دین را از جمله سبب بر اهل و دعوت  
 یعنی از سونان کامل در حالت حیات  
 و زینتی ایا و اموات جمع می و نیست  
 و حال آنکه از ضمه منصوب اعلنا یا

بیا را بیا که اقبال آنخیزد و قیامتانی گوید  
حلال از خمیر منسوب نیست که اقرار و میل

الحسين بن علي بن ابي طالب  
 وحيات ودينا و آخر وقت و الاقامت  
 واقامت كرامه اعلام شيوخ و در نماز است  
 اين است الله اكبر الله اكبر و در شهادت  
 ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول  
 الله صلى الله عليه و آله حتى يطلع الفلاح  
 كبرية فقامت الصلوة و فاته الصلوة و كبرية  
 الله اكبر الله الا الله من سواق ريب  
 امام خافى است كه سكره كه كرات اوف  
 و دو باره است و اقامت يك كبر  
 سوا قول قد قامت كه دو باره است  
 بخلاف امام مالك ابن ابي نجره يكبار سكره  
 و در مذهب امام ابوحنيفة و صاحب  
 و هي الفاتح اذان و اقامت هر دو دو  
 دو بار است و در مذهب ابي حنيفة  
 و در مذهب فقه امام طحاوى و فقه شافعى  
 ثابت شده كه طلال اقامت را دو كرا  
 دو كان سيلفت تا اكر دو نماز از  
 ابراهيم بن محمد آورده در زمان قديم  
 اقامت مثل افون بود و اما اقامت شافعى  
 است از بعضى ملك بن ابي اسيد بن شافعى  
 كه كه اقامت ملك بن ابي اسيد بن شافعى  
 و حاصل شهادت كه اقبال ابن الهمام و  
 اخير حديث اگر صحيح است مشهور است  
 حديث آينده از ابي حمزه و در حديث امام  
 ابوحنيفة است كه حضرت على بن ابي طالب  
 او را تعليم كرد و از ابن نويرة كه است  
 بر فاحشه طيحي و اقامت هفتد كبر  
 كه ترجيح است و دو قات الصلوة  
 زياده شد و الله اعلم  
 حديث روايت كرده ابراهيم و ابو داود  
 و ابن ماجه و ابن خزيمة و ترمذى و ابن عساکر  
 بن زبارة و ابن الاثير و ابن ابي عمير  
 و اقامت اذان و اذان است در شهادت

الحسين بن علي بن ابي طالب  
 وحيات ودينا و آخر وقت و الاقامت  
 واقامت كرامه اعلام شيوخ و در نماز است  
 اين است الله اكبر الله اكبر و در شهادت  
 ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول  
 الله صلى الله عليه و آله حتى يطلع الفلاح  
 كبرية فقامت الصلوة و فاته الصلوة و كبرية  
 الله اكبر الله الا الله من سواق ريب  
 امام خافى است كه سكره كه كرات اوف  
 و دو باره است و اقامت يك كبر  
 سوا قول قد قامت كه دو باره است  
 بخلاف امام مالك ابن ابي نجره يكبار سكره  
 و در مذهب امام ابوحنيفة و صاحب  
 و هي الفاتح اذان و اقامت هر دو دو  
 دو بار است و در مذهب ابي حنيفة  
 و در مذهب فقه امام طحاوى و فقه شافعى  
 ثابت شده كه طلال اقامت را دو كرا  
 دو كان سيلفت تا اكر دو نماز از  
 ابراهيم بن محمد آورده در زمان قديم  
 اقامت مثل افون بود و اما اقامت شافعى  
 است از بعضى ملك بن ابي اسيد بن شافعى  
 كه كه اقامت ملك بن ابي اسيد بن شافعى  
 و حاصل شهادت كه اقبال ابن الهمام و  
 اخير حديث اگر صحيح است مشهور است  
 حديث آينده از ابي حمزه و در حديث امام  
 ابوحنيفة است كه حضرت على بن ابي طالب  
 او را تعليم كرد و از ابن نويرة كه است  
 بر فاحشه طيحي و اقامت هفتد كبر  
 كه ترجيح است و دو قات الصلوة  
 زياده شد و الله اعلم  
 حديث روايت كرده ابراهيم و ابو داود  
 و ابن ماجه و ابن خزيمة و ترمذى و ابن عساکر  
 بن زبارة و ابن الاثير و ابن ابي عمير  
 و اقامت اذان و اذان است در شهادت

الحسين بن علي بن ابي طالب  
 وحيات ودينا و آخر وقت و الاقامت  
 واقامت كرامه اعلام شيوخ و در نماز است  
 اين است الله اكبر الله اكبر و در شهادت  
 ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول  
 الله صلى الله عليه و آله حتى يطلع الفلاح  
 كبرية فقامت الصلوة و فاته الصلوة و كبرية  
 الله اكبر الله الا الله من سواق ريب  
 امام خافى است كه سكره كه كرات اوف  
 و دو باره است و اقامت يك كبر  
 سوا قول قد قامت كه دو باره است  
 بخلاف امام مالك ابن ابي نجره يكبار سكره  
 و در مذهب امام ابوحنيفة و صاحب  
 و هي الفاتح اذان و اقامت هر دو دو  
 دو بار است و در مذهب ابي حنيفة  
 و در مذهب فقه امام طحاوى و فقه شافعى  
 ثابت شده كه طلال اقامت را دو كرا  
 دو كان سيلفت تا اكر دو نماز از  
 ابراهيم بن محمد آورده در زمان قديم  
 اقامت مثل افون بود و اما اقامت شافعى  
 است از بعضى ملك بن ابي اسيد بن شافعى  
 كه كه اقامت ملك بن ابي اسيد بن شافعى  
 و حاصل شهادت كه اقبال ابن الهمام و  
 اخير حديث اگر صحيح است مشهور است  
 حديث آينده از ابي حمزه و در حديث امام  
 ابوحنيفة است كه حضرت على بن ابي طالب  
 او را تعليم كرد و از ابن نويرة كه است  
 بر فاحشه طيحي و اقامت هفتد كبر  
 كه ترجيح است و دو قات الصلوة  
 زياده شد و الله اعلم  
 حديث روايت كرده ابراهيم و ابو داود  
 و ابن ماجه و ابن خزيمة و ترمذى و ابن عساکر  
 بن زبارة و ابن الاثير و ابن ابي عمير  
 و اقامت اذان و اذان است در شهادت

اَصْبَحَ بِغُفْرٍ وَارِحَةٍ وَاهْدِنِى السَّبِيلَ اَلْقَوْمِ اَص  
 سَلَوَاللهِ الْعُفُوَ الْعَافِيَةَ فَاِنَّ اَحَدَ الْمُرِطَ بَعْدَ الْيَقِيْنِ  
 خَيْرٌ اَمِ الْعَافِيَةِ س ق ح ب م  
 يَارَسُوْلَ اللهِ عَلَّمْنِى شَيْئًا اَدْعُ اللهَ بِهِ فَقَالَ سَلْ رَبَّكَ  
 الْعَافِيَةَ فَمَكَلْتُ اَيَّامًا ثُمَّ حِثُّتُ فَقُلْتُ يَارَسُوْلَ اللهِ عَلَّمْنِى  
 شَيْئًا اَسْأَلُهُ رَبِّى عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ يَاعِمْرَسَلِّ اللهُ الْعَافِيَةَ  
 فِى لَدُنْيَا وَاٰخِرَةٍ ط يَاعِمْرَ اَكْثِرِ الدُّعَاءَ بِالْعَافِيَةِ ط  
 مَا سَأَلَ اللهُ الْعِبَادُ شَيْئًا اَفْضَلَ مِنْ اَنْ يَغْفِرَ لَهُمْ وَيُعَافِيَهُمْ  
 يَارَسُوْلَ اللهِ اَلَا تَعْلِمُنِى دَعْوَةً اَدْعُو بِهَا لِنَفْسِى قَالَ بَلِى  
 قُوْنِى اللّٰهُمَّ رَبَّ النَّبِىِّ مُحَمَّدٍ اغْفِرْ لِيْ ذَنْبِىْ وَاَذْهَبْ  
 عَنِّيْ قَلْبِيْ وَاَجْرِيْ مِنْ مُّضَلَّاتِ لَفْتِنِ ط اَحْيِيْنَا اَلَا  
 يَقُوْلُنَّ اَحَدُكُمْ اَللّٰهُمَّ لَقْنِىْ حُجَّتِيْ فَاِنَّ الْكَافِرَ يَلْقَى

الحسين بن علي بن ابي طالب  
 وحيات ودينا و آخر وقت و الاقامت  
 واقامت كرامه اعلام شيوخ و در نماز است  
 اين است الله اكبر الله اكبر و در شهادت  
 ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول  
 الله صلى الله عليه و آله حتى يطلع الفلاح  
 كبرية فقامت الصلوة و فاته الصلوة و كبرية  
 الله اكبر الله الا الله من سواق ريب  
 امام خافى است كه سكره كه كرات اوف  
 و دو باره است و اقامت يك كبر  
 سوا قول قد قامت كه دو باره است  
 بخلاف امام مالك ابن ابي نجره يكبار سكره  
 و در مذهب امام ابوحنيفة و صاحب  
 و هي الفاتح اذان و اقامت هر دو دو  
 دو بار است و در مذهب ابي حنيفة  
 و در مذهب فقه امام طحاوى و فقه شافعى  
 ثابت شده كه طلال اقامت را دو كرا  
 دو كان سيلفت تا اكر دو نماز از  
 ابراهيم بن محمد آورده در زمان قديم  
 اقامت مثل افون بود و اما اقامت شافعى  
 است از بعضى ملك بن ابي اسيد بن شافعى  
 كه كه اقامت ملك بن ابي اسيد بن شافعى  
 و حاصل شهادت كه اقبال ابن الهمام و  
 اخير حديث اگر صحيح است مشهور است  
 حديث آينده از ابي حمزه و در حديث امام  
 ابوحنيفة است كه حضرت على بن ابي طالب  
 او را تعليم كرد و از ابن نويرة كه است  
 بر فاحشه طيحي و اقامت هفتد كبر  
 كه ترجيح است و دو قات الصلوة  
 زياده شد و الله اعلم  
 حديث روايت كرده ابراهيم و ابو داود  
 و ابن ماجه و ابن خزيمة و ترمذى و ابن عساکر  
 بن زبارة و ابن الاثير و ابن ابي عمير  
 و اقامت اذان و اذان است در شهادت

[illegible]

از سحر و جادو و غیره بفرمانند و اینها را موسوم  
 روایت کرده و این را مسلم و قطعی از  
 امیرالمومنین علیه السلام و دیگر بعضی چون  
 باشند بسوی نادانان و فریب پذیران بعد از آنکه  
 محرم نمایند عساکر که در نیفتد و نمید  
 و ما استغفرت و گنبد و دعای استغاث  
 صحیح و موثقیست که در هر وقت تو چه  
 از دوزخ و تنهایی یا جمیع بوجه دیگر میخواهند  
 شد که هر وقت بعد از نماز و دعا خواند و بعد از  
 که هر کس از اینها و احادیث مختلف آمده  
 در هیچ حدیث صحیح نیامده و شکی نیست  
 که سالک اگر هیچ کندی نیز خواند باید بود  
 و جهت وجوبی از آنکه نظر السعادت والایام  
 رو آوردم و دل خود را استوحشا ختم  
 تسبیحی کسی که شفا افتد اعدام بوجود  
 آورده است اینها و چون در آن حدیثی قوت  
 ضعیف و حالی که ما کلمه از همه او این باطله  
 و آثار فاسد و بدین حق که تجدید است  
 یعنی بر دین اسلام ثابت پس قبول می  
 مسلم که بعضی نسخی بر زبان جان و م  
 و اکیدار است و اما این سخن لشکر کینه و  
 نیستیم از شرک و بر بندگان اینی  
 حال است بطریق مداخل یا تدا و فیاض  
 بروجهت گذرا قال یخفف ان معلوی  
 فکلی بدین که ناز من و مباد تنای  
 من نسک بعضی نون و سین مطروح مشک  
 بسکون عین بمنه قات و عبادت و چو  
 بوی قرب خدا تعالی حاصل شود پس  
 عطف نام بر خاص است و بعضی گفته اند

جیسے قرآن مجید میں ہے پس محبوبِ فرما  
 بود و رعایا و تنایا و صلوة و عبادت  
 بدنی و حیایا و دمتایا و زندگانی حسن  
 و موت من لیفے انجمن برآئیم و زندگ  
 او انچه برحق پیغمبر از ایمان و طاعت الله



## الحصن الحصين مع شرح الحزب الثمين وحرز الوصين

[illegible]

يَتَبَكَّرُ يَقُولُ أَمَا يُرْضِيكَ يَا مُحَمَّدٌ أَنَّهُ لَا يُصَلِّيَ عَلَيْكَ أَحَدٌ  
 مِنْ أُمَّتِكَ إِلَّا صَلَّيْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا وَلَا يُسَلِّمُ عَلَيْكَ أَحَدٌ  
 مِنْ أُمَّتِكَ إِلَّا سَلَّمْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا سِوَايَ حَبَسَ  
 مَعِي مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرَ  
 صَلَوَاتٍ وَخُطَّتْ عَنْهُ عَشْرُ خَطِيَّاتٍ وَرُفِعَتْ لَهُ عَشْرُ  
 دَرَجَاتٍ سِوَايَ حَبَسَ رُطْبًا وَكُتِبَ لَهُ بِهَا عَشْرُ  
 حَسَنَاتٍ سِوَايَ مَنْ صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَلَائِكَتُهُ سَبْعِينَ صَلَوةً أَوْ  
 لَيْفِيَّةً الصَّلَوةِ وَالسَّلَامِ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَقَمَ  
 قَالَ عَلَى رُضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كُلُّ دُعَاءٍ مُجُوبٍ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَى  
 مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُحَمَّدِ طَسَّ وَعَنْ عُمَرَ  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ الدُّعَاءَ مُوقُوفٌ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ

طریق ادب باش گو گناه من است ۴  
 چهارم آنکه شرمیت نسبت بجلالت افشرد  
 تو اگر نسبت نسبت بجلالتات است زیر آنکه ترا  
 در پیدا کردن مکتوبات وسیع چیزهای مجمل  
 بینی چنانچه معلوی معنوی من این بد  
 میفرماید که هر نسبت بکائنات حکمت  
 و کرم است کنی نظر اینست و آنرا که  
 و الیک دمی و فزونی کنده و استواری  
 و زنده ام شود الهما آئنده ام بسو تو  
 ما با تو نسبت تو و وجع کننده بسو تو  
 بنا و پیوسته بود تو و وجهت سیکم بسو تو  
 تا کنی تعالیات بزرگی و برترستی  
 تو از آنکه کلمات و صفات تو مخلوق سپید  
 استغفرک و التوب الیک امرزش میفرماید  
 از تو و رجوع از گناهان بسو تو و رجوع  
 حسب طراوت کرد و این را مسلم و معتاد  
 کتاب را بد و این میان بطرائق از تفسیر المومنین  
 طراوت کرده و جبهه و اخیرین اذلال مانع  
 نیز روایت کرده اند اما بعد از این حسن خطاب  
 که سابقا بعد از این شرفی و انوار فیض افشاند  
 انوار فیض و اینها من چنانکه در حق ایند  
 سیان مشرق و مغرب در اقبال انوار و کمال  
 است در طبع و کمال و این و در بعضی نسخ  
 و ریاض این فخر و همت اللهم نقه ریحان  
 لسانی الثوب الاربیع من اللطیف خداوند  
 پاک کرد و این را از آنجا که چنانکه پاک  
 کرده و میشود و باید پیوسته و تقصیر  
 بجای پیوسته بجهت بالغه در پیوسته است  
 که تکریم و هر که و روی بیشتر است اگر چه  
 آنرا باشد تا غنیه است بر آن فزاید  
 که معنیهای اصل فطرت پاک و معنیست

طریق ادب باش گو گناه من است ۴  
 چهارم آنکه شرمیت نسبت بجلالت افشرد  
 تو اگر نسبت نسبت بجلالتات است زیر آنکه ترا  
 در پیدا کردن مکتوبات وسیع چیزهای مجمل  
 بینی چنانچه معلوی معنوی من این بد  
 میفرماید که هر نسبت بکائنات حکمت  
 و کرم است کنی نظر اینست و آنرا که  
 و الیک دمی و فزونی کنده و استواری  
 و زنده ام شود الهما آئنده ام بسو تو  
 ما با تو نسبت تو و وجع کننده بسو تو  
 بنا و پیوسته بود تو و وجهت سیکم بسو تو  
 تا کنی تعالیات بزرگی و برترستی  
 تو از آنکه کلمات و صفات تو مخلوق سپید  
 استغفرک و التوب الیک امرزش میفرماید  
 از تو و رجوع از گناهان بسو تو و رجوع  
 حسب طراوت کرد و این را مسلم و معتاد  
 کتاب را بد و این میان بطرائق از تفسیر المومنین  
 طراوت کرده و جبهه و اخیرین اذلال مانع  
 نیز روایت کرده اند اما بعد از این حسن خطاب  
 که سابقا بعد از این شرفی و انوار فیض افشاند  
 انوار فیض و اینها من چنانکه در حق ایند  
 سیان مشرق و مغرب در اقبال انوار و کمال  
 است در طبع و کمال و این و در بعضی نسخ  
 و ریاض این فخر و همت اللهم نقه ریحان  
 لسانی الثوب الاربیع من اللطیف خداوند  
 پاک کرد و این را از آنجا که چنانکه پاک  
 کرده و میشود و باید پیوسته و تقصیر  
 بجای پیوسته بجهت بالغه در پیوسته است  
 که تکریم و هر که و روی بیشتر است اگر چه  
 آنرا باشد تا غنیه است بر آن فزاید  
 که معنیهای اصل فطرت پاک و معنیست

طریق ادب باش گو گناه من است ۴  
 چهارم آنکه شرمیت نسبت بجلالت افشرد  
 تو اگر نسبت نسبت بجلالتات است زیر آنکه ترا  
 در پیدا کردن مکتوبات وسیع چیزهای مجمل  
 بینی چنانچه معلوی معنوی من این بد  
 میفرماید که هر نسبت بکائنات حکمت  
 و کرم است کنی نظر اینست و آنرا که  
 و الیک دمی و فزونی کنده و استواری  
 و زنده ام شود الهما آئنده ام بسو تو  
 ما با تو نسبت تو و وجع کننده بسو تو  
 بنا و پیوسته بود تو و وجهت سیکم بسو تو  
 تا کنی تعالیات بزرگی و برترستی  
 تو از آنکه کلمات و صفات تو مخلوق سپید  
 استغفرک و التوب الیک امرزش میفرماید  
 از تو و رجوع از گناهان بسو تو و رجوع  
 حسب طراوت کرد و این را مسلم و معتاد  
 کتاب را بد و این میان بطرائق از تفسیر المومنین  
 طراوت کرده و جبهه و اخیرین اذلال مانع  
 نیز روایت کرده اند اما بعد از این حسن خطاب  
 که سابقا بعد از این شرفی و انوار فیض افشاند  
 انوار فیض و اینها من چنانکه در حق ایند  
 سیان مشرق و مغرب در اقبال انوار و کمال  
 است در طبع و کمال و این و در بعضی نسخ  
 و ریاض این فخر و همت اللهم نقه ریحان  
 لسانی الثوب الاربیع من اللطیف خداوند  
 پاک کرد و این را از آنجا که چنانکه پاک  
 کرده و میشود و باید پیوسته و تقصیر  
 بجای پیوسته بجهت بالغه در پیوسته است  
 که تکریم و هر که و روی بیشتر است اگر چه  
 آنرا باشد تا غنیه است بر آن فزاید  
 که معنیهای اصل فطرت پاک و معنیست

از این پس کنان  
عالم و بسا جدیت  
بود پیوسته از بسای  
کنان جان امید  
خسرو نظام از بسای  
شدت باشد پس  
اشاره به بازنده  
که در قوه باشد  
گوید حاصل دارد  
یونان که کردار  
کنان جان مراد  
دیشو و همگون  
نقیضه خاندان







الحسن الحسين بن علي بن ابي طالب  
و بعضي كونه ابن مودست بطول  
كعبته تمام در محراب سبقت قبله

نماز و این مذکور است در شرح  
پس سزاوار است که بخواند از  
بعد از تکبیر تحریر و مساوی این  
استخوان بعد از پنج پزیه است که در بعضی

نسخ الاوای ان لا یاتی بان وجهه  
الکبر التصل النبیه به واقعه و بعضی  
اولی آنست که بخواند و جهت وجهی

را پیش از تکبیر بلکه بعد از اتمام  
بخواند تا نیت تکبیر باشد و در  
توجه موجب فصل میشود و برین نسخه  
ضمیمه و به رابع بسوی تکبیر است

و در بعضی نسخ یاتی بدون لفظ  
پس ضمیر رابع بسوی تکبیر است  
و در بعضی نسخ بی توجه بود بعضی

باشد که بخواند و جهت وجهی را پیش  
از تکبیر تا نیت متصل او باشد  
بجهت بدون وی موهله بیت و نیت

اشمی عبارت مدایر بر زیاده نقل  
که در و هم وی موافق است شرح  
ابن النعمان و منها به و کفایه فیه

اعلم الله الکبریه اذ انی تعالی بکبر  
ان کبر کسی که ناسید و شود و کبر  
گفته اند و حال موهله است شش

زید ابوک عطفه فاقاله الغستانی و الحمد  
مه کثیرا و کثیرا جیسی مر فدا بر است  
شما ی بسیار این کثیرا صفت معده

محدود باشد چنانکه در بعضی روایت  
آمده الحمد الله صفا کثیرا و غیره  
کثیرا و کثیرا ان است که کثیرا بنا بر موهله

مستعمل میشود و در کتب تفصیل  
و کثیرا بله مثله در منفصل کذا افعال

مستعمل میشود و در کتب تفصیل  
و کثیرا بله مثله در منفصل کذا افعال

مستعمل میشود و در کتب تفصیل  
و کثیرا بله مثله در منفصل کذا افعال

مستعمل میشود و در کتب تفصیل  
و کثیرا بله مثله در منفصل کذا افعال

مستعمل میشود و در کتب تفصیل  
و کثیرا بله مثله در منفصل کذا افعال

مستعمل میشود و در کتب تفصیل  
و کثیرا بله مثله در منفصل کذا افعال

مستعمل میشود و در کتب تفصیل  
و کثیرا بله مثله در منفصل کذا افعال

مستعمل میشود و در کتب تفصیل  
و کثیرا بله مثله در منفصل کذا افعال

مستعمل میشود و در کتب تفصیل  
و کثیرا بله مثله در منفصل کذا افعال

مستعمل میشود و در کتب تفصیل  
و کثیرا بله مثله در منفصل کذا افعال

الحسن الحسين بن علي بن ابي طالب  
و بعضي كونه ابن مودست بطول  
كعبته تمام در محراب سبقت قبله

نماز و این مذکور است در شرح  
پس سزاوار است که بخواند از  
بعد از تکبیر تحریر و مساوی این  
استخوان بعد از پنج پزیه است که در بعضی

نسخ الاوای ان لا یاتی بان وجهه  
الکبر التصل النبیه به واقعه و بعضی  
اولی آنست که بخواند و جهت وجهی

را پیش از تکبیر بلکه بعد از اتمام  
بخواند تا نیت تکبیر باشد و در  
توجه موجب فصل میشود و برین نسخه  
ضمیمه و به رابع بسوی تکبیر است

و در بعضی نسخ یاتی بدون لفظ  
پس ضمیر رابع بسوی تکبیر است  
و در بعضی نسخ بی توجه بود بعضی

باشد که بخواند و جهت وجهی را پیش  
از تکبیر تا نیت متصل او باشد  
بجهت بدون وی موهله بیت و نیت

اشمی عبارت مدایر بر زیاده نقل  
که در و هم وی موافق است شرح  
ابن النعمان و منها به و کفایه فیه

اعلم الله الکبریه اذ انی تعالی بکبر  
ان کبر کسی که ناسید و شود و کبر  
گفته اند و حال موهله است شش

زید ابوک عطفه فاقاله الغستانی و الحمد  
مه کثیرا و کثیرا جیسی مر فدا بر است  
شما ی بسیار این کثیرا صفت معده

محدود باشد چنانکه در بعضی روایت  
آمده الحمد الله صفا کثیرا و غیره  
کثیرا و کثیرا ان است که کثیرا بنا بر موهله

لَطَفَ اللَّهُ تَعَالَى فِي عُرْبَتِهِ وَ أَخَذَ بِيَدِهِ فِي شِدَّتِهِ قَمَرَهُ  
مِنْ تَكْوِينِ هَذَا الْحَصَنِ الْحُسَيْنِ مِنْ كَلَامِ سَيِّدِ  
الْمُرْسَلِينَ يَوْمَ الْاَحَدِ بَعْدَ الظُّهْرِ الثَّانِي وَالْعَشْرِينَ  
مِنْ ذِي الْحِجَّةِ الْحَامِ سَنَةِ اَحَدَى وَتِسْعِينَ وَسَبْعًا  
مِئَةً رَسَمَتِي الَّتِي اُنْشَأْتُهَا بِرَأْسِ عَقْبَةِ الْكُتَّانِ دَاخِلِ  
وَمَشَقُّ الْمَحْرُوسَةِ حَمَاهَا اللَّهُ تَعَالَى مِنْ الْاَقَاتِ  
وَسَائِرِ بِلَادِ الْمُسْلِمِينَ هَذَا وَجَمِيعُ ابْوَابِ دِمَشْقَ  
مُعَلَّقةٌ مُشَيَّدَةٌ بِالْأَعْجَارِ وَالْخَلَقِ يُسْتَعْيَنُونَ عَلَى  
الْأَسْوَارِ وَالنَّاسُ فِي جُهْدٍ عَظِيمٍ مِنَ الْحِصَارِ وَالْمِيَاهُ  
مَقْطُوعَةٌ وَالْأَيَادِي إِلَى اللَّهِ بِالتَّضَرُّعِ مَرْفُوعَةٌ وَقَدْ أُحْرِقَ  
ظَوَاهِرُ الْبَلَدِ وَنُفِبَ الْكُثْرُ وَكُلُّ أَحَدٍ خَائِفٌ عَلَى نَفْسِهِ  
وَمَالِهِ وَاهْلِهِ وَجِلُّ مِنْ ذُنُوبِهِ وَسُوءِ أَعْمَالِهِ وَقَدْ

الحسن الحسين بن علي بن ابي طالب  
و بعضي كونه ابن مودست بطول  
كعبته تمام در محراب سبقت قبله

نماز و این مذکور است در شرح  
پس سزاوار است که بخواند از  
بعد از تکبیر تحریر و مساوی این  
استخوان بعد از پنج پزیه است که در بعضی











[illegible]













وہی کہ کلام خداوندی ہے اور وہی کہ کلام خداوندی ہے  
وہی کہ کلام خداوندی ہے اور وہی کہ کلام خداوندی ہے  
وہی کہ کلام خداوندی ہے اور وہی کہ کلام خداوندی ہے





تمتہ شرعی بحسن الحسین علیہ السلام بحسب الوصین

در پنج نوبت از غفلت  
عشرت ابن مسعود بخیرت امام  
واختلاف که بهست درین حدیث امام  
عباس است و الله اعلم اشهد ان لا  
الا اله الا الله و اشهد ان  
محمدا عبده و رسله  
و در روایت ششم محمد بن یزید قاضی و حدیث  
ولیکن روایت ششم در نزد شیخ اشهد ان لا  
اله الا الله و اشهد ان  
محمدا عبده و رسله  
و در روایت ششم محمد بن یزید قاضی و حدیث  
ولیکن روایت ششم در نزد شیخ اشهد ان لا  
اله الا الله و اشهد ان  
محمدا عبده و رسله

قال أبو الوليد الصلك الكتاب وفيه دليل على جواز تعليق العوذ على الصغار حدث من حسن أبي رواد البوادود والترمذي  
والنسائي وأحمد بن محمد بن شعيب بن عمرو بن عبد الله بن عمرو بن لاهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا  
فزع أحدكم في النوم فليقل أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وإن كثر من  
فانها لن تضره قال وكان عبد الله بن عمرو يرواه البوادود والترمذي واللفظ له والنسائي وأحمد بن محمد بن  
يحيى بن جبان عن الوليد أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أخذت مضجعا فقل فذكر مثل وفي كتاب ابن  
المنجي أن خالد بن الوليد أصاب أرق فتشكى ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأمره أن يتعوذ عنه بمائة بكلمات الله التامة  
التي ذكره سيرك لكن لا يخفى أن المفهوم من كلام المصنف أن حديث ابن عمرو مرفوع في الكتب المرسومة وأما حال ابن أنس  
التعوذ مرفوع والباقي موقوف لما هو ظاهر من نسبة إلى ابن عمرو وسبب الظاهر أن الإمام أحمد منع من التعوذ فنبط كلام من قال  
بإخراج اثبات هذه الأرقام منها بعد ألف أعوذ بكلمات الله التامة التي لا يجاوز من أي المعتقد ابن أبي شيبة عن أبي  
المؤلف أي لا يحيد عنهن ولا يسيل برأي بار ولا فاجرا أي فاسق ولا كافرا من شرا ينزل من السماء والبرج أي المصعد  
فيها أي إلى السماء ومن شرا ذرا قال أبو الوليد أي خلق في الأرض وما يخرج منها ومن شرفق الليل فشق النهار أي  
العقن الكائنة فيها ومن شرفق الليل والنهار أي حوادثها وأفاتها الثانية لقية وقال المؤلف أي ما يحدث وبطوارق  
جميع طارئة وهو من الطرق قيل ملة الدق ويسمى الآتي بالليل طارقا لا احتياجه إلى الدق وسنة الطيرة والعياض الكائنة  
ولطافة لم تكن به وقيل للكنكبات طوارق انتهى وفي النهاية عاف الطيرة عافا فزجرا فتشام بها أو تسعد أخذ من  
اسماها وأصواتها وممرها وهو من عادة العرب كثير أو الطيرة بكسر الطاء وفتح اليا ووق تسكن وهي التشام بالفتح  
والكائن به الذب عن مخالطة الجحش عن الكائنات في مستقبل الزمان ويدعى سورة الأسرار الطارقات قال المصنف أي  
حادثا لطيفا بعظم الرأى يحدث ويحيي بخير ما رحمن ط أي رواء الطبراني عن خالد بن الوليد أنه شكى إلى النبي صلى  
الله عليه وسلم فقرأ عليه ما عليه جبريل عليه السلام وقال سيرك عن أبي التيثام قلت لعبد الرحمن بن خفيش وكان كبير  
أدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قلت كيف صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة محاربته قال إن شياطين  
تخفرت ملكة الليل على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأودية والشباب وفيهم شيطان وبه شدة من نار يرب  
أن يخرج بيا وجبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتيلا إليه جبريل فقال قل يا محمد قال ما أقول قال قل أعوذ بكلمات

[illegible][illegible]





واما قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 فانه لا يهديهم الى الصراط المستقيم بل يهديهم  
 الى ما يشاء من الضلال والفساد والهلاك  
 واما قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 فانه لا يهديهم الى الصراط المستقيم بل يهديهم  
 الى ما يشاء من الضلال والفساد والهلاك

واما قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 فانه لا يهديهم الى الصراط المستقيم بل يهديهم  
 الى ما يشاء من الضلال والفساد والهلاك  
 واما قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 فانه لا يهديهم الى الصراط المستقيم بل يهديهم  
 الى ما يشاء من الضلال والفساد والهلاك

وكاننا جديرتين بان تهابا كما قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتخشى الارض ان تحمد الله الذي يسبح له  
 اى يخضها او يعبثها ان تقع اى من ان تسقط على الارض الا باذنه اى بامر وقضائه وقدره ان هب الناس  
 لرونجهم حيث رحم عليهم ولم يهلكهم بنومهم حب مس ص اى رواه الشامي وابن حبان والحاكم والبيهقي  
 عن جابر وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم واسناد ابى يعلى صحيح لفظه اذ اوى الى فراشه فان قال ووقع عينه  
 فمات دخل الجنة احمد بن حنبل الموقى اى الاسماء حقيقة او مجاز فان النوم اخر الموت وهو على كل شئ تقدير  
 ومنه الاحياء والامانة مس اى رواه الحاكم عن جابر الغيا وفي نسخة صحيح عن البراء بن عبد الله اى ايقطينا  
 بعد ما اتانا اى اناسا واليه نشؤ اى فارقنا وجبنا في اليقظة والنائم فهو من باب الاكتفاء والمراد بالشؤ هو بعث  
 عن ابي بصير المشبه باليقظة بعد النوم يقال نشره الموتى اى احياءهم ومنه النهاية نشره الموتى اى عاش بعد الموت  
 وقال الترمذي المراد بان النوم واما النشور فهو الاحياء للبعث فنهى صلى الله عليه وسلم باعادة اليقظة بعد النوم  
 الذي هو الموت على اثباته البعث بعد الموت وقال ابو داود والترمذي والنسائي والحاكم والبيهقي والنسائي  
 والى تفرقة عند الموت في التي للحياة وفي التي يزول عنها النفس ومنه النشور موتا لا يزول عنه العقل والحركة  
 تمثيلا وتشبيها وقد يستعار الموت للاحوال الشاقة كالنقص والذل والسؤال والهمم والمصيبة والجمل وقال الترمذي  
 النوم والموت يحجبهما القطع تعلق الروح بالبدن وذلك قد يكون ظاهرا وهو النوم ولذا قيل النوم اخر الموت  
 وباطنا وهو الموت فاطلاق الموت على النوم يكون مجازا لا شرا كما في انقطاع تعلق الروح بالبدن وقال الطبري  
 انك في طلاق الموت على النوم ان تهنأ الانسان بالحياة انما هو مجرى رضاء السعدنة وقصد طاعته و  
 اجتناب سخطه وعقابه فمن نام زال عنه هذا الانتفاع بالكلية فكان كالميت فخر له على هذه النعمة وزوال ذلك  
 المنع وعلو التاويل يتقدم قوله واليه النشور اى واليه المرجع والمآب ونيل الثواب بما كسب في الحياة خ  
 حق س حص اى رواه البخاري والبوداود والترمذي والشامي وابن ابى شيبة كلهم من حديث حذيفة  
 بن اليمان ورواه مسلم ايضا من حديث البراء كما في سلاح المومن لا اله الا انت لا شريك لك التقي به من  
 زيادة التاكيد لقبوله وعدك سبحانه اللهم استغفرك وفي نسخة انى استغفرك اى اطلب عفوانك لذنبى واسألك  
 رحمتك اى زيادتها بالفضل على اللهم دونى اى في جميع اوقاتي علما اى تامنا وفيه على لقبول التالى وتعل بره دونى

واما قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 فانه لا يهديهم الى الصراط المستقيم بل يهديهم  
 الى ما يشاء من الضلال والفساد والهلاك  
 واما قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 فانه لا يهديهم الى الصراط المستقيم بل يهديهم  
 الى ما يشاء من الضلال والفساد والهلاك

واما قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 فانه لا يهديهم الى الصراط المستقيم بل يهديهم  
 الى ما يشاء من الضلال والفساد والهلاك  
 واما قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 فانه لا يهديهم الى الصراط المستقيم بل يهديهم  
 الى ما يشاء من الضلال والفساد والهلاك

علما و اياما الى ما ورد في الحديث على ما رواه ابو بصير في الحديث وغيره عن عائشة مرفوعا كل يوم لازد اوفيه على  
 يقربني الى الله فلا يوركن لي في شمس ذلك اليوم ولا تلج قلبي بالهازل الغين عند القان باتفاق الراي لا تله عن  
 الحق بعد ان يترتبني الي الى الصواب و سبب لي من ذلك اني سمعت ابي عن عبد الله بن مسعود عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 انك انت الوهاب و هو مقتبس من قوله تعالى مدح الله سبحانه في العلم حيث يقولون ربنا لو نزلت علينا من السماء ماء لظعننا  
 و سبب لنا من ذلك رحمة انك انت الوهاب و انت من حبس ابي رواه ابو داود و الترمذي و النسائي و ابن  
 حبان و الحاكم كلهم عن عائشة لاله الا الله الواحد ابي الذي لا يقبل الشكر و الكثرة في ذاته العتاه ابي لكل شئ  
 مقتبس من قوله تعالى قل انما انا نذير و ما من الا الله الواحد القهار ب السموات و الارض و ما بينهما ابي منه خلقها  
 و اليه امرها العزيز ابي الذي لا يغلب اذا عاقب الغفاري الذي يغفر ما يشاء من الذنوب لمن يشاء من الذنوب  
 لمن يشاء من عباد و في هذه الاوصاف تقرير للتوحيد و وعد و وعيد للمريد و المرء من حبس ابي و هو  
 النسائي و ابن حبان و الحاكم عن عائشة ايها من لقار استديق و اصل الثمار ليه و التقلب على الفرائض  
 كذا في شرح ابيه و قال المؤلف مولف التا و تشديد الراي استديق من الليل فقال لاله الا الله وحده لا شريك  
 له تأكيد بعد تأكيد للتوحيد و قوله له الملك و له الحمد الا ان على التقرير و هو على كل شئ قدير ابي بالغ في القدرة و  
 كامل في القوة الحمد ابي المعبود بصفة الجلال و سبب ان السد اى الوصفون بعت الكمال و لاله الا الله اى سبب  
 بلاه و ال و هو من مخصات اصل الجلال و الله الكبر اى عظم من ان يحيط بالبال و لا حول و لا قوة الا بالله اى في جميع  
 الاحوال اللهم اغفر لي ابي ما وقع لي من ذنوبي في الماضي و الحال و المستقبل ابي دعوى اى اى دعا و اشرافه  
 الاذكار و هو شك من الوليد بن مسلم حد الرواة و هو شيخ شيوخ البخاري و ابى داود و الترمذي و غيره من بني الهذيل  
 انتهى فيكون ابي دعوى بيل اللهم اغفر لي ابي ان الراوى شك في ان لفظه صلى الله عليه وسلم هو اللهم اغفر لي ابي و هو  
 استجيب للصيغة الماضية المحبولة من الاستجابة و في نسخة لصيغة الصانع المحبولة منها فان لفظه صلى الله عليه وسلم اى ح  
 قبلت صلواته اى فانه وقت الاجابة ثم عه اى رواه البخاري و الاربعه كلهم من عبادة بن الصامت من قال  
 حين يخرج من الليل لبسم الله عشر مرات و سبحان الله عشر است و في نسخة و استك باله و كفت بالطاعة اى شطرا  
 ا و ما يزين لهم ما سوى الله عشر او في نسخة لصيغة المحبولة اى حفظ كل شئ بالنصف على انه مفعول ثان للوقاية

في شرح الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث وغيره عن عائشة مرفوعا كل يوم لازد اوفيه على  
 يقربني الى الله فلا يوركن لي في شمس ذلك اليوم ولا تلج قلبي بالهازل الغين عند القان باتفاق الراي لا تله عن  
 الحق بعد ان يترتبني الي الى الصواب و سبب لي من ذلك اني سمعت ابي عن عبد الله بن مسعود عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 انك انت الوهاب و هو مقتبس من قوله تعالى مدح الله سبحانه في العلم حيث يقولون ربنا لو نزلت علينا من السماء ماء لظعننا  
 و سبب لنا من ذلك رحمة انك انت الوهاب و انت من حبس ابي رواه ابو داود و الترمذي و النسائي و ابن  
 حبان و الحاكم كلهم عن عائشة لاله الا الله الواحد ابي الذي لا يقبل الشكر و الكثرة في ذاته العتاه ابي لكل شئ  
 مقتبس من قوله تعالى قل انما انا نذير و ما من الا الله الواحد القهار ب السموات و الارض و ما بينهما ابي منه خلقها  
 و اليه امرها العزيز ابي الذي لا يغلب اذا عاقب الغفاري الذي يغفر ما يشاء من الذنوب لمن يشاء من الذنوب  
 لمن يشاء من عباد و في هذه الاوصاف تقرير للتوحيد و وعد و وعيد للمريد و المرء من حبس ابي و هو  
 النسائي و ابن حبان و الحاكم عن عائشة ايها من لقار استديق و اصل الثمار ليه و التقلب على الفرائض  
 كذا في شرح ابيه و قال المؤلف مولف التا و تشديد الراي استديق من الليل فقال لاله الا الله وحده لا شريك  
 له تأكيد بعد تأكيد للتوحيد و قوله له الملك و له الحمد الا ان على التقرير و هو على كل شئ قدير ابي بالغ في القدرة و  
 كامل في القوة الحمد ابي المعبود بصفة الجلال و سبب ان السد اى الوصفون بعت الكمال و لاله الا الله اى سبب  
 بلاه و ال و هو من مخصات اصل الجلال و الله الكبر اى عظم من ان يحيط بالبال و لا حول و لا قوة الا بالله اى في جميع  
 الاحوال اللهم اغفر لي ابي ما وقع لي من ذنوبي في الماضي و الحال و المستقبل ابي دعوى اى اى دعا و اشرافه  
 الاذكار و هو شك من الوليد بن مسلم حد الرواة و هو شيخ شيوخ البخاري و ابى داود و الترمذي و غيره من بني الهذيل  
 انتهى فيكون ابي دعوى بيل اللهم اغفر لي ابي ان الراوى شك في ان لفظه صلى الله عليه وسلم هو اللهم اغفر لي ابي و هو  
 استجيب للصيغة الماضية المحبولة من الاستجابة و في نسخة لصيغة الصانع المحبولة منها فان لفظه صلى الله عليه وسلم اى ح  
 قبلت صلواته اى فانه وقت الاجابة ثم عه اى رواه البخاري و الاربعه كلهم من عبادة بن الصامت من قال  
 حين يخرج من الليل لبسم الله عشر مرات و سبحان الله عشر است و في نسخة و استك باله و كفت بالطاعة اى شطرا  
 ا و ما يزين لهم ما سوى الله عشر او في نسخة لصيغة المحبولة اى حفظ كل شئ بالنصف على انه مفعول ثان للوقاية

في شرح الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث وغيره عن عائشة مرفوعا كل يوم لازد اوفيه على  
 يقربني الى الله فلا يوركن لي في شمس ذلك اليوم ولا تلج قلبي بالهازل الغين عند القان باتفاق الراي لا تله عن  
 الحق بعد ان يترتبني الي الى الصواب و سبب لي من ذلك اني سمعت ابي عن عبد الله بن مسعود عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 انك انت الوهاب و هو مقتبس من قوله تعالى مدح الله سبحانه في العلم حيث يقولون ربنا لو نزلت علينا من السماء ماء لظعننا  
 و سبب لنا من ذلك رحمة انك انت الوهاب و انت من حبس ابي رواه ابو داود و الترمذي و النسائي و ابن  
 حبان و الحاكم كلهم عن عائشة لاله الا الله الواحد ابي الذي لا يقبل الشكر و الكثرة في ذاته العتاه ابي لكل شئ  
 مقتبس من قوله تعالى قل انما انا نذير و ما من الا الله الواحد القهار ب السموات و الارض و ما بينهما ابي منه خلقها  
 و اليه امرها العزيز ابي الذي لا يغلب اذا عاقب الغفاري الذي يغفر ما يشاء من الذنوب لمن يشاء من الذنوب  
 لمن يشاء من عباد و في هذه الاوصاف تقرير للتوحيد و وعد و وعيد للمريد و المرء من حبس ابي و هو  
 النسائي و ابن حبان و الحاكم عن عائشة ايها من لقار استديق و اصل الثمار ليه و التقلب على الفرائض  
 كذا في شرح ابيه و قال المؤلف مولف التا و تشديد الراي استديق من الليل فقال لاله الا الله وحده لا شريك  
 له تأكيد بعد تأكيد للتوحيد و قوله له الملك و له الحمد الا ان على التقرير و هو على كل شئ قدير ابي بالغ في القدرة و  
 كامل في القوة الحمد ابي المعبود بصفة الجلال و سبب ان السد اى الوصفون بعت الكمال و لاله الا الله اى سبب  
 بلاه و ال و هو من مخصات اصل الجلال و الله الكبر اى عظم من ان يحيط بالبال و لا حول و لا قوة الا بالله اى في جميع  
 الاحوال اللهم اغفر لي ابي ما وقع لي من ذنوبي في الماضي و الحال و المستقبل ابي دعوى اى اى دعا و اشرافه  
 الاذكار و هو شك من الوليد بن مسلم حد الرواة و هو شيخ شيوخ البخاري و ابى داود و الترمذي و غيره من بني الهذيل  
 انتهى فيكون ابي دعوى بيل اللهم اغفر لي ابي ان الراوى شك في ان لفظه صلى الله عليه وسلم هو اللهم اغفر لي ابي و هو  
 استجيب للصيغة الماضية المحبولة من الاستجابة و في نسخة لصيغة الصانع المحبولة منها فان لفظه صلى الله عليه وسلم اى ح  
 قبلت صلواته اى فانه وقت الاجابة ثم عه اى رواه البخاري و الاربعه كلهم من عبادة بن الصامت من قال  
 حين يخرج من الليل لبسم الله عشر مرات و سبحان الله عشر است و في نسخة و استك باله و كفت بالطاعة اى شطرا  
 ا و ما يزين لهم ما سوى الله عشر او في نسخة لصيغة المحبولة اى حفظ كل شئ بالنصف على انه مفعول ثان للوقاية



انما ينفذ الله الامور على ما يشاء  
 ولا يملك احد من المخلوقين ان يغير  
 او يبدل ما اراد الله تعالى به  
 من امر او نهي ولا يملك احد من  
 المخلوقين ان يغير ما اراد الله  
 تعالى به من امر او نهي ولا يملك  
 احد من المخلوقين ان يغير ما اراد  
 الله تعالى به من امر او نهي

انما ينفذ الله الامور على ما يشاء  
 ولا يملك احد من المخلوقين ان يغير  
 او يبدل ما اراد الله تعالى به  
 من امر او نهي ولا يملك احد من  
 المخلوقين ان يغير ما اراد الله  
 تعالى به من امر او نهي ولا يملك  
 احد من المخلوقين ان يغير ما اراد  
 الله تعالى به من امر او نهي

او شئ من انفسه يغيره ما في نسخة من كل شئ يخوفه اى يخافه القائل ولم يبق اى لم يستقبل لذب ان يدرك اى طيعة  
 بوسيلة الى سلبها اى سلب تلك الساعة التى تحرك فيها وقائل تلك الكلمات وعلى نسخة لا ينفذ والظاهر انه وهم حيث هم  
 ان لم يبق اى ولم يدرك ان فى جزاء الشئ طيعا الى معنى الاستقبال ولم يبقه الضمان بخلافه فاقول ليعتبر  
 الملبث فوقع لا ينفذ بمعنى وسعى طمس اى رواه الطبراني فى الاوسط من حديث ابن عمر فى نسخة بالواو وسهر المفهوم  
 من الترتيب ولا يعيد ان يكون مرادها من اى من الليل عن فرشته ثم عاد اليه فلهذه العبارة مرادها من حقيقة ثلث  
 مرات كون اللغز فاما لى لى ان اولنا كالمعالم لا يرمى ما خلفه فبقى نهاره والامام عليه اى اى شئ عا عقبة خلفه على عرشه  
 فى النهاية ولعل ما تم وثبت فصارت فيه بعدة وخلاف الشئ ما ياتي بعده فاذا اخطى على اى ثانيا كما سبق اولا فليقل اسلم  
 اللهم وحدث جنى وبك افعه ان مسكت نفسى فاحسبها فى رواية ابن السني فاغفر لها فان رددتها فاحفظها فاحفظ به  
 عبادك الصالحين وفى رواية ابن السني ما تحفظ به احد من عبادك الصالحين كذا فى اى رواه الترمذي وابن السني  
 كلاهما من اى بريرة واذ اقام لتحييى ليعتق ال ال على ان اللام للعة وفى نسخة بالجرم على ان اللام للاعتراف وخل  
 اى اراد ان يدخل بخلاف اى سكان قضا حاجته قال الجوهري بخلافه وهو المتضمن والمكان الذى لا شئ فيه فاقبل السهم  
 حصص اى اى رواه ابن السني واى السني كلاهما عن علي اللهم اى اعوذ بك وفى رواية النساى وابن ابى شبة  
 اعوذ بالله من تجت بصم خا المجبة والمجدة وتسكن جمع حيث كاسيل البومين جيم سليل واجنات جمع خبيثة ضد لظا  
 جمع اللطيفة م حصص اى رواه الجماعة وابن ابى شبة ايضا وحدثه عن زيد بن ارقم قال لمولف تجت بصم خا رواه البار  
 جمع حيث واجنات جمع خبيثة يعنى ذكر ان الشياطين وانا شها وقيل بل بوجت باسكان البار وهو خلاف لطيف  
 من جوهري وغيره واجنات الافعال للذمومة واخصال الردية قال سيرك بحت هو الاول لما وروى من حديث زيد بن  
 ارقم م فروعان هذه بخشوش مخفوة فاذا اتى احكم بخلافه فليقل اللهم اى اعوذ بك من بخت واجنات رواه  
 ابو داود وغيره وقوله مخفوة اى يخفها الشياطين ويخجل ان يكون بالهوى مخففت بخت بصم فخرج الى السني  
 الاصل وروى من حديث ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل بخلافه قال اللهم اى اعوذ بك  
 من الجوس بخت الشيطان الرجيم رواه الطبراني وابن السني واذ اخرج اى من بخلافه عفا تلك اى بقوله  
 والمعنى سالك عفا تلك قال المولى منصوب باضمار فعل اى اسال وفى نسخة مفرقا قولان الاول

انما ينفذ الله الامور على ما يشاء  
 ولا يملك احد من المخلوقين ان يغير  
 او يبدل ما اراد الله تعالى به  
 من امر او نهي ولا يملك احد من  
 المخلوقين ان يغير ما اراد الله  
 تعالى به من امر او نهي ولا يملك  
 احد من المخلوقين ان يغير ما اراد  
 الله تعالى به من امر او نهي

انما ينفذ الله الامور على ما يشاء  
 ولا يملك احد من المخلوقين ان يغير  
 او يبدل ما اراد الله تعالى به  
 من امر او نهي ولا يملك احد من  
 المخلوقين ان يغير ما اراد الله  
 تعالى به من امر او نهي ولا يملك  
 احد من المخلوقين ان يغير ما اراد  
 الله تعالى به من امر او نهي

الاستغفار من ترك ذكر الله عدة لبثه على اغلارافان لان لا يترك ذكر الله تعالى لمساواة الاعمال بقضاء سحابة فكانه ربي  
 تقصير فاستدركه بالاستغفار والثاني التوبة من تقصيره في شكر النعمة التي انعم عليه من طعمه وضمينه وتسهيل مخمره  
 فلما الى بعد بالاستغفار من تقصير حب عمره ص اى رواه ابن جابر والارابعة وابن ابي شيبه كلهم عن عائشة رضي  
 الله عندهم الغنى اذهب اى ازال غنى الاذى اى ما يوذى كمانى رواية وعافانى اى سئد ومن غيره من التوسع البلاس  
 اى هو مص اى رواه النسائى وابن السننى طابا من ابى ذر مرفوعا وابن ابي شيبه من قوله موقوفه واذا التوضا  
 اى اراد ان يتوضا فليعلم السد في ابتداء وضوءه فانه من لسنن الموكدة عند الجمهور ومن الغرض عند الجناية كحديث  
 لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه وهو محمول على انفى الكمال عند الاكثرين وقى اى رواه ابو داود وعن ابى هريرة  
 والترمذى عن سعيد بن زيد وابن ماجه عن ابى هريرة وسعيد وسهل بن سعد واسم سعيد المحدث  
 ثم يقول اى في اثناء وضوءه ويدل عليه قوله بعد واذا فرغ اخ اللهم اغفر لى ذنبى اى ظاهر او باطنا  
 وسلى في دارى في الدنيا والبرزخ والعقبى وبارك لى في رزقى اى بحسنى والمعنى والدينوى والاخرى وسلى  
 اى اى رواه النسائى وابن السننى عن ابى موسى الاشعرى قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فوضا  
 فسمعتة يقول اللهم اغفر لى ذنبى اخ فقلت يا بنى الله سمعتك تدعوكم واكفنا قال وهل تركت من شئى يترجم ابن السنن  
 له باب يقول من ظهر انى وضوءه وابى النسائى فادخل في باب يقول بعد فرائضه وكلاهما محتمل قال التودى في الاذكار  
 وقال ميرك ورجح الشيخ عمل ابن السننى قلت ويؤيد النسائى ظاهر قوله فوضا فسمعتة ليقول واذا فرغ من الوضوء رفع  
 نظره وفي نسخة طرق بسكون الراء اى بعينه الى السماء وس اى رواه ابو داود والنسائى عن عمرو بن الخطاب  
 كيتب هذا ان الرضوان فوق قوله رفع نظره الى السماء استعارة باختصاصه بها اذ الشريعة التي قبله لا بد من وجودها للرسول  
 الآتية جميعها بعدة ولتقل اشتهدان لا اله الا الله وحده كيتب فوق قوله وحده رمز مسلم والنسائى لاشترك له رمز  
 فوق حرف مص ورمز ابن السننى واشتهد برمز مسلم والنسائى فوق اشتهدان محمد اعبد الله ورسوله قيل ويرفع صوته  
 عند شهادة التوحيد وخفيضة ياله الى الارض عند شهادة النبوة هـ وس قى اى رواه مسلم والبودا  
 والنسائى وابن ماجه وابن ابي شيبه وابن السننى كلهم عن عمر الفيا واقط من قال ذلك فتحت له الابواب بخبة التمانية ياتل  
 من ايها شاهد وفي اصل الجلال زاد رمز الترمذى بعد مسلم ثلاث مرات قى اى رواه ابن ماجه وابن

[illegible]



رواه مسلم عن أبي هريرة أفضل الصلوة المبررة في سلك من بعد عن الرياء لم يسمعته وقوله  
 الا خلاص ووضوح الشهادة المكتوبة لان اظهار الفرائض من صفات الدين والملة والحق بها الحسن الرواتب في هذا الزمان  
 لرفع التهمة من من يكون اهل البعثة الخالفين اهل السنة وكما عدهم هـ اي رواه البخاري ومسلم عن زيد بن ثابت صلوة  
 الليل اى من الغسل خم هـ اي رواه البخاري ومسلم عن ابن عمر والنهار ١٢ هـ اي رواه احمد عنه لكن بزيادة قوله ولها  
 ويجزى للمعزج لروايتي شتى خم هـ اي رواه البخاري ومسلم احمد عنه العينا ثم قوله شتى يدل على انها اثنين اثنين فغاية التكرار  
 التاكيد على انما هو وسياق حقيقته وفي الكشاف انما لم ينصرف لتكرار العدل فيه وقال غيره للعدل والوصف وهو الظاهر  
 وعليه الاكثر وبما انه عدل من اثنين اثنين الى شئنه وهو صفة لانك تقول مررب بالقوم شئني وقبل انما لم ينصرف لتكرار  
 العدل فيه فانه عدل عن لفظ الاثنين اثنين فاذا قلت جارت بحبل شئنه فالعنى جارت واخر وجهين قال المولى لعنى  
 ركعتين فباروايته نافع وطاوس عن عبد بن دينار عن ابن عمر الليل والنهار وهو ثقة وزيادة الثقة  
 مقبولة وبحديث ورد في النوافل وبه قال مالك والشافعي وحمد وقد صلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وقت الضحى ثمانى ركعات  
 يسلم بين كل ركعتين وصلوة العيد ركعتان وكذلك الاستسقاء وسها من صلوة النهار قلت لمؤخره هو سارعن باخره  
 ابو داود وفي سنة والترنم في الشامل عن ابى اليوب الانصارى عنه عليه السلام قال ربح قبل الظهر ليس فيه تسليم  
 يصح لمن للرباب السماء وفي لفظ الترمذي في الشامل قلت يا رسول الله افيهن تسليم فاصل قال لا ولا طريق آخر قال محمد  
 بن الحسن في سوطايه ثنا بكير بن عامر الجعفي عن ابي بصير عن ابي النخعي عن ابي اليوب الانصارى انه عليه السلام كان يصلي  
 اربعاً اذ انزلت الشمس فمسألة ابو اليوب عن ذلك فقال ان البواب السماء فتعجب في هذه الساعة فاحب ان يصعد في  
 تلك الساعة فخر قلت اني كلبن فترارة قال نعم قلت الفضل منيبن سلام قال لا وروى ابو يعلى الموصلي في مسنده  
 عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى اربع ركعات لا يفيض منيبن واخرج احمد والبوداوي وابن جرير  
 وابن حبان في صحيحهما الترمذي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ صلى قبل العصر اربعاً وليلتها  
 سنة ان يكون لسلام واحد وفي الصحيحين عن عائشة في صلوة الليل كان يصلي اربعاً فلا تسال عن حسنهن وطولهن ثم  
 فلا تسال عن حسنهن وطولهن حديث فهذا الفضل لغير المراد والالفاظ ثمانية فلا تسال عن حسنهن وطولهن ثم علم ان  
 اباحقيقة على ان الاربع في النقل فضل لكلا كان او نهار او قال ابو يوسف ومحمد الاربع في النهار افضل وصلوة

رواه مسلم عن أبي هريرة أفضل الصلوة المبررة في سلك من بعد عن الرياء لم يسمعته وقوله  
 الا خلاص ووضوح الشهادة المكتوبة لان اظهار الفرائض من صفات الدين والملة والحق بها الحسن الرواتب في هذا الزمان  
 لرفع التهمة من من يكون اهل البعثة الخالفين اهل السنة وكما عدهم هـ اي رواه البخاري ومسلم عن زيد بن ثابت صلوة  
 الليل اى من الغسل خم هـ اي رواه البخاري ومسلم عن ابن عمر والنهار ١٢ هـ اي رواه احمد عنه لكن بزيادة قوله ولها  
 ويجزى للمعزج لروايتي شتى خم هـ اي رواه البخاري ومسلم احمد عنه العينا ثم قوله شتى يدل على انها اثنين اثنين فغاية التكرار  
 التاكيد على انما هو وسياق حقيقته وفي الكشاف انما لم ينصرف لتكرار العدل فيه وقال غيره للعدل والوصف وهو الظاهر  
 وعليه الاكثر وبما انه عدل من اثنين اثنين الى شئنه وهو صفة لانك تقول مررب بالقوم شئني وقبل انما لم ينصرف لتكرار  
 العدل فيه فانه عدل عن لفظ الاثنين اثنين فاذا قلت جارت بحبل شئنه فالعنى جارت واخر وجهين قال المولى لعنى  
 ركعتين فباروايته نافع وطاوس عن عبد بن دينار عن ابن عمر الليل والنهار وهو ثقة وزيادة الثقة  
 مقبولة وبحديث ورد في النوافل وبه قال مالك والشافعي وحمد وقد صلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وقت الضحى ثمانى ركعات  
 يسلم بين كل ركعتين وصلوة العيد ركعتان وكذلك الاستسقاء وسها من صلوة النهار قلت لمؤخره هو سارعن باخره  
 ابو داود وفي سنة والترنم في الشامل عن ابى اليوب الانصارى عنه عليه السلام قال ربح قبل الظهر ليس فيه تسليم  
 يصح لمن للرباب السماء وفي لفظ الترمذي في الشامل قلت يا رسول الله افيهن تسليم فاصل قال لا ولا طريق آخر قال محمد  
 بن الحسن في سوطايه ثنا بكير بن عامر الجعفي عن ابي بصير عن ابي النخعي عن ابي اليوب الانصارى انه عليه السلام كان يصلي  
 اربعاً اذ انزلت الشمس فمسألة ابو اليوب عن ذلك فقال ان البواب السماء فتعجب في هذه الساعة فاحب ان يصعد في  
 تلك الساعة فخر قلت اني كلبن فترارة قال نعم قلت الفضل منيبن سلام قال لا وروى ابو يعلى الموصلي في مسنده  
 عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى اربع ركعات لا يفيض منيبن واخرج احمد والبوداوي وابن جرير  
 وابن حبان في صحيحهما الترمذي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ صلى قبل العصر اربعاً وليلتها  
 سنة ان يكون لسلام واحد وفي الصحيحين عن عائشة في صلوة الليل كان يصلي اربعاً فلا تسال عن حسنهن وطولهن ثم  
 فلا تسال عن حسنهن وطولهن حديث فهذا الفضل لغير المراد والالفاظ ثمانية فلا تسال عن حسنهن وطولهن ثم علم ان  
 اباحقيقة على ان الاربع في النقل فضل لكلا كان او نهار او قال ابو يوسف ومحمد الاربع في النهار افضل وصلوة

رواه مسلم عن أبي هريرة أفضل الصلوة المبررة في سلك من بعد عن الرياء لم يسمعته وقوله  
 الا خلاص ووضوح الشهادة المكتوبة لان اظهار الفرائض من صفات الدين والملة والحق بها الحسن الرواتب في هذا الزمان  
 لرفع التهمة من من يكون اهل البعثة الخالفين اهل السنة وكما عدهم هـ اي رواه البخاري ومسلم عن زيد بن ثابت صلوة  
 الليل اى من الغسل خم هـ اي رواه البخاري ومسلم عن ابن عمر والنهار ١٢ هـ اي رواه احمد عنه لكن بزيادة قوله ولها  
 ويجزى للمعزج لروايتي شتى خم هـ اي رواه البخاري ومسلم احمد عنه العينا ثم قوله شتى يدل على انها اثنين اثنين فغاية التكرار  
 التاكيد على انما هو وسياق حقيقته وفي الكشاف انما لم ينصرف لتكرار العدل فيه وقال غيره للعدل والوصف وهو الظاهر  
 وعليه الاكثر وبما انه عدل من اثنين اثنين الى شئنه وهو صفة لانك تقول مررب بالقوم شئني وقبل انما لم ينصرف لتكرار  
 العدل فيه فانه عدل عن لفظ الاثنين اثنين فاذا قلت جارت بحبل شئنه فالعنى جارت واخر وجهين قال المولى لعنى  
 ركعتين فباروايته نافع وطاوس عن عبد بن دينار عن ابن عمر الليل والنهار وهو ثقة وزيادة الثقة  
 مقبولة وبحديث ورد في النوافل وبه قال مالك والشافعي وحمد وقد صلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وقت الضحى ثمانى ركعات  
 يسلم بين كل ركعتين وصلوة العيد ركعتان وكذلك الاستسقاء وسها من صلوة النهار قلت لمؤخره هو سارعن باخره  
 ابو داود وفي سنة والترنم في الشامل عن ابى اليوب الانصارى عنه عليه السلام قال ربح قبل الظهر ليس فيه تسليم  
 يصح لمن للرباب السماء وفي لفظ الترمذي في الشامل قلت يا رسول الله افيهن تسليم فاصل قال لا ولا طريق آخر قال محمد  
 بن الحسن في سوطايه ثنا بكير بن عامر الجعفي عن ابي بصير عن ابي النخعي عن ابي اليوب الانصارى انه عليه السلام كان يصلي  
 اربعاً اذ انزلت الشمس فمسألة ابو اليوب عن ذلك فقال ان البواب السماء فتعجب في هذه الساعة فاحب ان يصعد في  
 تلك الساعة فخر قلت اني كلبن فترارة قال نعم قلت الفضل منيبن سلام قال لا وروى ابو يعلى الموصلي في مسنده  
 عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى اربع ركعات لا يفيض منيبن واخرج احمد والبوداوي وابن جرير  
 وابن حبان في صحيحهما الترمذي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ صلى قبل العصر اربعاً وليلتها  
 سنة ان يكون لسلام واحد وفي الصحيحين عن عائشة في صلوة الليل كان يصلي اربعاً فلا تسال عن حسنهن وطولهن ثم  
 فلا تسال عن حسنهن وطولهن حديث فهذا الفضل لغير المراد والالفاظ ثمانية فلا تسال عن حسنهن وطولهن ثم علم ان  
 اباحقيقة على ان الاربع في النقل فضل لكلا كان او نهار او قال ابو يوسف ومحمد الاربع في النهار افضل وصلوة

[illegible]





و قد ورد في الخبرين المذكورين  
 ان من لم يقرأ القرآن في حياته  
 لم يقرأ القرآن في حياته  
 و قد ورد في الخبرين المذكورين  
 ان من لم يقرأ القرآن في حياته  
 لم يقرأ القرآن في حياته

و قد ورد في الخبرين المذكورين  
 ان من لم يقرأ القرآن في حياته  
 لم يقرأ القرآن في حياته

الحق بالقرآن العيانا وقال الخطابي عرفنا الحق لان الله هو الحق الثابت الباقي وما عداه مدحض الزوال والفتاوى كذا  
 و قد خصص بالانجاردون وغيره والتكثير في البوائق للتعليم والنجاة في الدنيا بما اراد اليها فخلقها من موجودات  
 والنبين حق ومحمود حق محمد اس بن نبين وعطف عليهم ايدانا بالتنازل وانه فائق عليهم باوصاف مختصة به فان  
 تعارض الوصف بمنزلة تعارض الذات ثم جرد من ذاته كانه غيره ووجب عليه الايمان به ولقد رقت على ان التحقيق انه يجب عليه  
 التصديق الايماني بانه حق كما ذكره بعض المحققين ولما ساعدته في النهاية ان السادة لم تطلق على جزء قليل من انبياء  
 او الليل ثم استعيرت للوقت الذي يقوم فيه القيامة يريد انبائها ساعة حقيقة يحدث فيها امر عظيم فبقلة الوقت الذي  
 يقوم فيه تسمى ساعة انتهى وحاصله انبائها ساعة بفتنة كما قال تعالى فهل ينظرون الا الساعة ان ياتهم بغتة فالالام  
 للبعد وقيل لظول زمن الغيبة سميت ساعة تسميته بالصد كاطلاق الكافور على الزنجي اللهم لك سلمت ابي سلمت  
 وافقت ذكره المصنف وبك استنت اي صدقتك بك وبكل ما اخبرت وامرت ونهيت قاله المؤلف وعليك توكلت  
 ابي اعتمدت عليك وفوضت امرى اليك قاطبا للنظر في الاسباب العادية والاحوال الكسبية واليك انبت من اللغات  
 بمعنى الرجوع وهو مقتبس من قول تعالى عليه توكلت واليه انيب قال المؤلف ابي لمعت فخرجت الى عبادتك و  
 اقبلت عليها وقيل رجعت في تدريس ابي فوضت اليك وبك خاصت ابي جادلت وقامت حضمي وحضكم وقال  
 المصنف ابي با اعطيتني من البراهين والقوة خاصت من عانة فيك وكفر بك وفتحت بالحجة والسيوف واليك سلمت  
 ابي راعفت فضيت احضوت الى حكم ورضيت بامرک ونسبك وقال المؤلف ابي كل من حمد ابي حالته اليك لا  
 غيرك مما كانت تتحالم اليه الجاهلية من حزم وكاين وغير ذلك انتهى وقدم مجموع صلوات هذه الافعال  
 عليها اشعار بالتخصيص افادة المحرر وزاد ابو عوانة ربنا واليك المصير فكيف برزوه فوقه فاغفر لي ما قدرت و  
 ما خرت وما سرت ابي اخفيت وما علنت قال المصنف قاله لو ما صفا وليقتدي به انتهى وانظر الى ما قبل من ان  
 حسنات الابار ميات المقربين او المراد به ما وقع سطر خلاف الاولى او بعد المباحات من الغفلات او اعتبر التقصير  
 في الطاعات من جملة السيئات قال تعالى كلما لقيت ما امره وقدر ورو ما عبدناك حق عبادتك وزاد الجاهل  
 في رواية ومات اعلم مني قيسار اليه بكتا برزوه عليه انت القدم ابي من نشاء بانشار على ما نشاء وانت للمرح  
 ابي كذلك قال ابن بطال معناه انه صلى الله عليه وسلم اخر من غيره في البعث وقدم عليهم يوم القيمة بالشفاعة

و قد ورد في الخبرين المذكورين  
 ان من لم يقرأ القرآن في حياته  
 لم يقرأ القرآن في حياته

و قد ورد في الخبرين المذكورين  
 ان من لم يقرأ القرآن في حياته  
 لم يقرأ القرآن في حياته

و قد ورد في الخبرين المذكورين  
 ان من لم يقرأ القرآن في حياته  
 لم يقرأ القرآن في حياته

و این است که در هر یک از اینها  
در هر یک از اینها در هر یک از اینها

لا بن ايهام قال لشعبي سالت عبد الله بن عباس وابن عمر عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا ثلث عشرة ركعة  
 سنها ثمان ووتر ثلث وركعتين بعد الفجر ثم الاولى ان يعصلي اربعاً قبلية ثم ركعتين بتبليعية ثم اربعاً ومكناً اجماً بين  
 الاحاديث الواردة والروايات المختلفة عن الائمة ثم اذن بلال اى اذن الصبح ففصله وفى اصل الاصيل ثم صلى ركعتين  
 اى سنته الصبح ثم خرج اى الى المسجد فصلى الصبح اى فرضه بجاهه خم عدد سق اى رواه البخارى ومسلم والبوداؤ ولها  
 وابن ماجه كلهم عن ابن عباس وكان يعصلي من الليل اى احياناً ثلث عشرة ركعة يوتر اى يعصلي الوتر طماني المغرب من ذلك  
 اى من مجموع ما ذكره بحسب ما يحسن كعات لا يجلس فى شئ اى يقصد ليلام وقطع المرام الا فى آخره من وحاصله انه ليقع  
 الوتر وهو الثلث بعد الشفع الذى قبله فكانه اوتر بحسب خم عدد اى رواه البخارى ومسلم عن عائشة قال ابن ايهام  
 لافلات بينهم فى اباحة الثمان تبليعية ليلاً وكرامته الزيادة عليها فى رواية وقال السرخسى الاصح انها لا تكثر الزيادة على الثمان  
 الصيا وبما فى صحيح مسلم عن عائشة فى حديث طويل قالت كنا لنعذر لسواك وطهره وبعثته السراش ان يبعثه فتيهوك  
 ويترضى ويعصلي تسع ركعات لا يجلس فبين الا فى الثامنة فيذكر كبره ويدعو ثم يمشى به الى السليم فيصلى التاسعة ثم يقعد فيذكر  
 الله تعالى ويحمده ويدعو ثم يسلم تسلياً سمعناه يترج ما صححه السرخسى لكنه يقضى عدم التقعد ومنها اصلاً الابد الثالثه  
 وكلهم على وجوب العدة على راس الركعتين من النقل سلفاً حتى لو قام الى الثالثة سابعاً عن العدة ليعود ولو بعد تمام  
 القيام ما لم يسجد ليل آخر باقى فى عمله وكان اى احياناً يعصلي من الليل احدى عشرة ركعة يوتر بواحدة اى يلحقه بالشفع  
 الذى قبله بخم عدد اى رواه البخارى ومسلم عنها ايضا قل ابن ايهام ظاهر كلام الميسر ان مقتضى تجده عليه سلام  
 ثمان ركعات واكثر ركعتان فانه قال روى انه صلى الله عليه وسلم كان يعصلي من الليل خمس ركعات تسع ركعات احدى عشرة  
 ركعة ثلث عشرة ركعة فالذى قال خمس ركعات ركعتان صلوة الليل وثلاثه وتر وكذا البقية لكن فى رواية ابى داود  
 قالت ما شئت لم يكن يوتر باقل من سبع وروى الترمذى والنسائى عن حديث ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يوتر بثلاث عشرة ركعة فلما كبر وضعف او تر بسبع لقي ان صفة صلوة الليل فى حقنا السنة والاستحباب  
 توقف على صحتها فى حق عليه اسلام فان كانت فرضاً فى حقه فى سنة وبه فى حقنا لان الادلة القولية فيها انما تقيد ليل  
 والمواظبة الفعلية ليست على تقوى لتكون سنة فى حقنا وان كانت لعل عافسة لنا وقد تختلف العلماء فى ذلك فذهب  
 طائفة الى انها فرض عليه السلام وعليه كلام الاصوليين من شراحنا وتسكوا بقوله تعالى قسم الليل الا قليلاً وقالت

لا بن ايهام قال لشعبي سالت عبد الله بن عباس وابن عمر عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا ثلث عشرة ركعة  
 سنها ثمان ووتر ثلث وركعتين بعد الفجر ثم الاولى ان يعصلي اربعاً قبلية ثم ركعتين بتبليعية ثم اربعاً ومكناً اجماً بين  
 الاحاديث الواردة والروايات المختلفة عن الائمة ثم اذن بلال اى اذن الصبح ففصله وفى اصل الاصيل ثم صلى ركعتين  
 اى سنته الصبح ثم خرج اى الى المسجد فصلى الصبح اى فرضه بجاهه خم عدد سق اى رواه البخارى ومسلم والبوداؤ ولها  
 وابن ماجه كلهم عن ابن عباس وكان يعصلي من الليل اى احياناً ثلث عشرة ركعة يوتر اى يعصلي الوتر طماني المغرب من ذلك  
 اى من مجموع ما ذكره بحسب ما يحسن كعات لا يجلس فى شئ اى يقصد ليلام وقطع المرام الا فى آخره من وحاصله انه ليقع  
 الوتر وهو الثلث بعد الشفع الذى قبله فكانه اوتر بحسب خم عدد اى رواه البخارى ومسلم عن عائشة قال ابن ايهام  
 لافلات بينهم فى اباحة الثمان تبليعية ليلاً وكرامته الزيادة عليها فى رواية وقال السرخسى الاصح انها لا تكثر الزيادة على الثمان  
 الصيا وبما فى صحيح مسلم عن عائشة فى حديث طويل قالت كنا لنعذر لسواك وطهره وبعثته السراش ان يبعثه فتيهوك  
 ويترضى ويعصلي تسع ركعات لا يجلس فبين الا فى الثامنة فيذكر كبره ويدعو ثم يمشى به الى السليم فيصلى التاسعة ثم يقعد فيذكر  
 الله تعالى ويحمده ويدعو ثم يسلم تسلياً سمعناه يترج ما صححه السرخسى لكنه يقضى عدم التقعد ومنها اصلاً الابد الثالثه  
 وكلهم على وجوب العدة على راس الركعتين من النقل سلفاً حتى لو قام الى الثالثة سابعاً عن العدة ليعود ولو بعد تمام  
 القيام ما لم يسجد ليل آخر باقى فى عمله وكان اى احياناً يعصلي من الليل احدى عشرة ركعة يوتر بواحدة اى يلحقه بالشفع  
 الذى قبله بخم عدد اى رواه البخارى ومسلم عنها ايضا قل ابن ايهام ظاهر كلام الميسر ان مقتضى تجده عليه سلام  
 ثمان ركعات واكثر ركعتان فانه قال روى انه صلى الله عليه وسلم كان يعصلي من الليل خمس ركعات تسع ركعات احدى عشرة  
 ركعة ثلث عشرة ركعة فالذى قال خمس ركعات ركعتان صلوة الليل وثلاثه وتر وكذا البقية لكن فى رواية ابى داود  
 قالت ما شئت لم يكن يوتر باقل من سبع وروى الترمذى والنسائى عن حديث ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يوتر بثلاث عشرة ركعة فلما كبر وضعف او تر بسبع لقي ان صفة صلوة الليل فى حقنا السنة والاستحباب  
 توقف على صحتها فى حق عليه اسلام فان كانت فرضاً فى حقه فى سنة وبه فى حقنا لان الادلة القولية فيها انما تقيد ليل  
 والمواظبة الفعلية ليست على تقوى لتكون سنة فى حقنا وان كانت لعل عافسة لنا وقد تختلف العلماء فى ذلك فذهب  
 طائفة الى انها فرض عليه السلام وعليه كلام الاصوليين من شراحنا وتسكوا بقوله تعالى قسم الليل الا قليلاً وقالت

لا بن ايهام قال لشعبي سالت عبد الله بن عباس وابن عمر عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا ثلث عشرة ركعة  
 سنها ثمان ووتر ثلث وركعتين بعد الفجر ثم الاولى ان يعصلي اربعاً قبلية ثم ركعتين بتبليعية ثم اربعاً ومكناً اجماً بين  
 الاحاديث الواردة والروايات المختلفة عن الائمة ثم اذن بلال اى اذن الصبح ففصله وفى اصل الاصيل ثم صلى ركعتين  
 اى سنته الصبح ثم خرج اى الى المسجد فصلى الصبح اى فرضه بجاهه خم عدد سق اى رواه البخارى ومسلم والبوداؤ ولها  
 وابن ماجه كلهم عن ابن عباس وكان يعصلي من الليل اى احياناً ثلث عشرة ركعة يوتر اى يعصلي الوتر طماني المغرب من ذلك  
 اى من مجموع ما ذكره بحسب ما يحسن كعات لا يجلس فى شئ اى يقصد ليلام وقطع المرام الا فى آخره من وحاصله انه ليقع  
 الوتر وهو الثلث بعد الشفع الذى قبله فكانه اوتر بحسب خم عدد اى رواه البخارى ومسلم عن عائشة قال ابن ايهام  
 لافلات بينهم فى اباحة الثمان تبليعية ليلاً وكرامته الزيادة عليها فى رواية وقال السرخسى الاصح انها لا تكثر الزيادة على الثمان  
 الصيا وبما فى صحيح مسلم عن عائشة فى حديث طويل قالت كنا لنعذر لسواك وطهره وبعثته السراش ان يبعثه فتيهوك  
 ويترضى ويعصلي تسع ركعات لا يجلس فبين الا فى الثامنة فيذكر كبره ويدعو ثم يمشى به الى السليم فيصلى التاسعة ثم يقعد فيذكر  
 الله تعالى ويحمده ويدعو ثم يسلم تسلياً سمعناه يترج ما صححه السرخسى لكنه يقضى عدم التقعد ومنها اصلاً الابد الثالثه  
 وكلهم على وجوب العدة على راس الركعتين من النقل سلفاً حتى لو قام الى الثالثة سابعاً عن العدة ليعود ولو بعد تمام  
 القيام ما لم يسجد ليل آخر باقى فى عمله وكان اى احياناً يعصلي من الليل احدى عشرة ركعة يوتر بواحدة اى يلحقه بالشفع  
 الذى قبله بخم عدد اى رواه البخارى ومسلم عنها ايضا قل ابن ايهام ظاهر كلام الميسر ان مقتضى تجده عليه سلام  
 ثمان ركعات واكثر ركعتان فانه قال روى انه صلى الله عليه وسلم كان يعصلي من الليل خمس ركعات تسع ركعات احدى عشرة  
 ركعة ثلث عشرة ركعة فالذى قال خمس ركعات ركعتان صلوة الليل وثلاثه وتر وكذا البقية لكن فى رواية ابى داود  
 قالت ما شئت لم يكن يوتر باقل من سبع وروى الترمذى والنسائى عن حديث ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يوتر بثلاث عشرة ركعة فلما كبر وضعف او تر بسبع لقي ان صفة صلوة الليل فى حقنا السنة والاستحباب  
 توقف على صحتها فى حق عليه اسلام فان كانت فرضاً فى حقه فى سنة وبه فى حقنا لان الادلة القولية فيها انما تقيد ليل  
 والمواظبة الفعلية ليست على تقوى لتكون سنة فى حقنا وان كانت لعل عافسة لنا وقد تختلف العلماء فى ذلك فذهب  
 طائفة الى انها فرض عليه السلام وعليه كلام الاصوليين من شراحنا وتسكوا بقوله تعالى قسم الليل الا قليلاً وقالت

[illegible]

لما كتبت تطوع لقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك والاولون قالوا لانا فاة لان المروا بالنافلة لانه اولى من ان  
 على ما فرض على غيرك اى تهجد فترضا ايد الملك على ما فرض على غيرك وربما عصى بالتهجد بالمعبر وذلك لانه اذا كان  
 النقل للمنفرد يكون كذلك له ولغيره ومنه من مجاهد وكس وابن المثنى ان تسبها نافلة بما عباد كونه في حقه عليه السلام  
 عاينه في رفع الدرجات بخلاف غيره فانها عاينه في تكفير لسيات لكن في سلم وابي داود والنسائي عن سعيد بن مشام  
 قال قلت لعائشة يا ام المؤمنين اخبرني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت المستقر القرآن قلت بل في  
 فان خلق بني الله كان القرآن قال فميت ان اقوم ولا اسال احدا من شئ حتى اسوت ثم بدلى فقلت انبني عن قيام رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فقالت المستقر انما بهما المزل في قسم الليل الا قليلا قلت بل قالت فان الله افرض قيام الليل  
 في اول هذه السورة فقام بنى الله صلى الله عليه وسلم ولا وسك الله خاتمتها اشئ عشر شهر في لهما حتى انزل الله في  
 آخره السورة لتخفيف وصار قيام الليل لظهوره بعد فنية الحديث فبذل يقضي انه نسخ وجوبه عنه عليه السلام واذا قام صلوة  
 الليل كبر اى قال الله اكبر عشر اى اربع ففتح فليس في نسخة تبشيد سيم مفتوحة اى قال الله اكبر عشر اوسج اى قال سيمان الله عشر  
 وبتف اى الله عشر اوسج ق حب مص اى رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان وابن ابى شيبة عن عائشة  
 رض وقال اللهم اغفر لى اى وبى وابى اى اسر الى شرايع دينى وارزقنى اى حلالا طيبا وحافى اى من البلاء الدينونة المانعة  
 من اعطائها الاخرية دس ق مص اى رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه وابن ابى شيبة عن عائشة ايضا  
 عشر احب اى رواه ابن حبان زيادة عشر عنها ايضا وكان الظاهر ان يذكر المصنف رحمه الله اوله من قبله ايضا وفي  
 نسخة بحال وقع قبل مص ايضا ويتعوز بالله من ضيق المقام كسب الضاد وقد يفتح يوم القيمة قال المؤلف اى سقام  
 يوم القيمة الذى يضيئ بالمرحى تيمم الذباب الى النار من حوله وشدة دس ق مص اى رواه ابو داود وكنة  
 وابن ماجه وابن ابى شيبة عنها ايضا عشر احب اى رواه ابن حبان مع ما قبله عنها ايضا وفي الاذكار روي انى من  
 ابى داود عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مضى من الليل اى يتيقظ من نوم الليل والاختلاف  
 بينه في كبر عشر وحمد عشر او قال سيمان الله وحمده عشر او قال سيمان الملك القدوس عشر اثم قال اللهم انى اعوذ  
 بك من ضيق الدنيا ومن ضيق يوم القيمة عشر اثم يفتح الصلوة وقال المصنف فى القحيح المصاحج رواه النسائي وابن ماجه  
 وابن حبان والفاطمة بنت واذ افتح صلوة الليل اى اراد افتتاحها قال اللهم رب جبرئيل لمبىحسبم وفتح يفتح بحمهم وا





[illegible]



محبوبیت شکرِ بصلح احسانِ عفت  
 لبوسے موصوفت ہنرِ لایمندی اصلاح  
 ولا یحیرت سبب اللات زینبہ کہ ہدایت نکلتا  
 لبوسے احوال نیک و غیر سازد جو بی  
 یگانہ از ابنِ علی و اللہ کی اعوذ یک من  
 غلبہ اللہ و غلبہ القبر و من قتل علی  
 رہا نیکو دین را ہو موصوفت و عالم  
 الی حیرۃ اللہ اعظم خطیبای و دینی  
 حکما خدا و دیوبان مرگانیان ضعیف  
 مراؤں بان کبر و مرا تائید اولاد  
 انواع تعجب و تائید اولاد

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

وہاں سے دو لاکھ روپے  
لا کر کراچی لائے اور وہاں سے  
وہاں سے دو لاکھ روپے  
لا کر کراچی لائے اور وہاں سے  
وہاں سے دو لاکھ روپے  
لا کر کراچی لائے اور وہاں سے

[illegible]



[illegible]







[illegible][illegible]

اول و  
تقدیر انفرافق کرد  
استغنین با شما عدو بنده پس  
بسم اعدا و دشمنان  
که حکما مستغنین است حصول محو  
و نشان او در همه احوال و افعال  
استقامت است از ملک متعال الیه  
اسم اعدای و دشمنان جاری نشود  
از غیرت نسیان بپوشد و نکند احوال  
حق حق بخلص روایت کرده  
ایمن را او داد و در توفیق رخصی  
چنان فکرا و عاقله صیدیه رخصی  
عند او ان اکل می نمود که  
با کسی عاقله در رخصی  
او دوی عاقله



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء القلب ويهدي السبل  
والعلم هو نور القلب والقلب هو نور العين والعين هي نور الوجه والوجه هو نور الجسم والجسم هو نور النفس والنفس هي نور الروح والروح هي نور الله تعالى

[illegible][illegible]

[illegible]









آن که در راه افاضت حضرت  
بنی خدیو الکرم تو می بینی آن  
بزرگوار خود به دلیل بیاد زبان و دان علم  
در دست که از آلام گداز میان کند از  
منشی پندارن زنده افلاک من  
عبادت مخصوص فانیان  
که با لایم بر شمع است چرا بود  
السلام گفت حکمان  
لیج دور

چون در آن جهان ظاهر  
شدی ای اعیان شود گردان  
من نیست ندان من در دهان  
عابدی نامی هر کس که  
نه در دم خیالی بیستی و معاشی د  
آنگاه هم افاضت حضرت

[illegible]



[illegible][illegible][illegible]



[illegible]









بالحاكم السفلي والناس في العلو والاراد بالملكوت هنا نعمتها كما في قوله تعالى وكذلك ترى يا ايها المومنون ملكوت السموات والارض من غير حيلة ايضا للملائكة من اجور هو القدر من الصفات الاذالية والكبرياء والذاتية والعظيمة له الصفة طمس اى رواد  
الطبراني في الاوسط عن حذيفة واذا قال الامام عليه السعوب عليهم ولا الضالين فيقول المامون امين قال ابن ابي عمير  
من كونه في السيرة اذا سمعوا في الحديث من قال يقولون منهم من قال لا لان ذلك بعد الاجرة وعن الحسن بن  
يونس قطا حديث اذا من الامام فاسنوا فانه من واقف تامينة تامين الملائكة غفر الله له التقدم من دية تنفق عليه ثم هو  
بالمد والتعريف في جميع الروايات وعن جميع القراء لكن جوز ورش طوله وتوسط ايضا وحكى الواحدي عن حمزة والكسائي الامانة  
بجوز قصره وسنه قول بشاطبي امين وامنا لا امين بسره قال صاحب الهداية والنشر يخطا في تجنيس نفسه لانه ليس  
وقيل عنده بالانفس وعليه الفتوى قال المحل في له وجه لان معناه تدعوكم قاصدين اجابتكم لان معنى امين قاصدين يعني  
في قوله تعالى ولا امين ايست احرام ثم علم ان امين اسم فصل وبفتح في الوصل لانها مبنية بالاتفاق ويجوز الوقف عليه مدا وقطروا  
ومعناه اللهم سب عند الجور وقيل اللهم سنا وقيل افعله وقيل كذلك يكون محبة لئلا من الاجابة وهو مجزوم على جواب الامر  
والضمير راجع الى الدعاء والداعي م د س ق اى رواه مسلم ورواه ابو داود والنسائي وابن ماجه كلهم عن ابى موسى الاشعري  
واذا من الامام فليؤمن المامون اى فيقول امين وهو جواب لا اذ من واقف لتعليل الامر بالتامين وتنضمن الخبر عن تامين  
الملائكة بحال عليه رواية البخاري اذا من القارى فاسنوا فان الملائكة تؤمن فمن واقف تامينة له من الامام ولما لم  
تامين الملائكة غفر الله له التقدم من ذنوبه م اى رواه البخاري ومسلم عن ابى هريرة وفي بعض طرق الحديث زيادة و  
تأخره في زيادة شاذة في طرق اخرى ضعيفة ولما قال صلى الله عليه وسلم امين تدبها اى بجملة امين في اولها وفي آخرها  
صوت اذ ت م ص اى رواه احمد وابوداود والترمذي وابن ابى شيبة كلهم عن ابي عن حجر رفع بها صوت د اى  
رواه ابو داود عنه ايضا وكان له روايتين وحصل رفعه صلى الله عليه وسلم كان تعليها ولما علموا طريقتها اخفاه وبهذا  
يحصل الجمع بين الاحاديث لبنوتية والروايات لبقية فان العلماء اختلفوا على انه من الاخفا في التامين وقال ابن ابي عمير  
وابو يعلى والطبراني والدارقطني والحاكم في المستدرک من حديث شعبة عن علقمة بن وائل عن ابيداه صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم طاب له غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال امين واخفى بها صوت ورواه ابو داود والترمذي وغيرهما من حديث  
سفيان عن وائل بن حجر وذكر حديث وفيه ورفع بها صوت ففقد خالف سفيان شعبة في الرفع وفيه غلة اخرى ذكرها الترمذي

[illegible]





[illegible]

کلمات خطاب با بندگان  
علیه السلام  
کردار و نیکوایان  
پس باید که  
گفتند و واضح  
کرده این را  
تو نه است  
این است  
کائنات را  
و دیگر  
کائنات را  
و دیگر  
کائنات را

۶۶۱  
 این که در شریک فی الملک مل  
 رسد که در این میان منی از انسی هر چه بواسطه  
 منی در بعضی نسخ علی الصلوة بنزد فرزند است ادا را از  
 منی ساله تا که اگر با انده وقت سالگی عادت کند تا گذاردن و نخوا  
 درستی تا که بزرگوار است و هر چه در این میان منی از انسی هر چه بواسطه  
 منی در بعضی نسخ علی الصلوة بنزد فرزند است ادا را از  
 منی ساله تا که اگر با انده وقت سالگی عادت کند تا گذاردن و نخوا  
 درستی تا که بزرگوار است و هر چه در این میان منی از انسی هر چه بواسطه  
 منی در بعضی نسخ علی الصلوة بنزد فرزند است ادا را از  
 منی ساله تا که اگر با انده وقت سالگی عادت کند تا گذاردن و نخوا

وعدہ ہاں  
ایں راہن  
کلیں سہاگر  
سہو و قدان  
کرو و راجہ  
کافہ جیل  
دستار و ستار  
دیکھال  
بھٹے  
نور کا آمد  
میں  
وہ عار  
جہان  
وہر  
وہ



[illegible][illegible]

من ایستاد در غاصد و بی غای  
این را در غاصد و بی غای  
دو جوی غاصد و بی غای  
کردن از غاصد و بی غای  
در غاصد و بی غای  
ببینا کردن در غاصد و بی غای  
احوال و غاصد و بی غای  
گرفتن لایب ایشان و این غاصد و بی غای  
صفت و ادب و غاصد و بی غای  
کردن از غاصد و بی غای  
در غاصد و بی غای  
و غاصد و بی غای  
که استخوان کند نام غاصد و بی غای  
و غاصد و بی غای







[illegible][illegible][illegible]





[illegible]

[illegible]











ومن الطائف لبعض النظر فانه قال لبعض الشتر فادعوا كان سلطانا بالماضي وانواع كجفاء يجب عليك ان تفعل علينا  
 اهل البيت فقال لما قول سطر اهل بيته لطمين الطاهرين كما صليت على اهل ابراهيم وفي السنو سطر ابراهيم وبيده ما في  
 سلاح المؤمن فالعني صل سطر كل منهم كما صليت على ابراهيم اكرم محمد مجيد اى رواء ابو داود عن ابي هريرة من صل سطر  
 محمد وقال اللهم انزل للعقبة العقب عنك يوم القيامة وحببت له شفا عسى اى تثبت وحلت ثم وصف العقبة بالمقرب باعجاب  
 ان كل من كان فيه فهو مقرب عنده فهو من قبيل وصف المكان بوصف التكن في معنى هذا المقرب باسم مقبول ولا يبعد  
 ان بوصف المكان بالمقرب سبالة كما قيل فتقوله تعالى ولهم عذاب اليم معنى مولم ليعق اللام ويجوز ان يكون اسم مكان اى  
 سعة هو سكان التوقيب والعقب عنده ولعله مقتبس من قوله تعالى في معنى صدق عندك مقتد ثم قيل به المقام  
 الحميد وقيل جلوسه على العرش والكبرى وقيل لرسل الله صلى الله عليه وسلم مقامان احدهما مقام حلول الشفاعة والى  
 سطر عمن الرحمن حيث يغبطه الاولون والآخرين وثانيهما مقتد به في الجنة ومنزل الذي لا منزل لبعده وهذا المعنى هو الانسب  
 في المقام لوجه نظيره من سطر الوسيلة كما تقدم وله علم سطر طمس اى رواء البزار والطبراني في الكبير والاول سطر سطر  
 من رويض بن ابى ثابت ثم ليخبر اى ليخبر من الدعاء اى حسنه وليستنى منه ما سبال من الناس فانه لو قال في صلوة  
 اعطني مالا وكفه لطلبت صلوة عند علة ان خفيته اى من الدعاء الماثورة محبة اى حسنه اليه واليسر عليه فيه فجم اى  
 رواء البخاري عن ابن مسعود قال سطر في رواية لسلم ثم ليعتبر من السالة ماشاء وفيه جواز الدعاء ماشاء ودينه ودينه في  
 الصلوة سواء شابه الفاظ القرآن والادعية ام لا فالل الشامي يحكي الد عار في الصلوة ماشاء من امر الدنيا والاخرة فالممكن  
 انما قال ابن جرير في لا دعوى في صلواتي حتى يشعير حامي وطميتي وقال خفيته يدعوا ماشاء الفاظ القرآن والادعية الماثورة ثم  
 ولاد لاله الاثرين محرر على الدعي فان الظاهر منه ان كان ليطلب تيسر الماد والتشعير من تعالى لا انفسها سطر طريق خرق لما في  
 فيه الاثاني في ما قاله علماء ناس ان لو قال اللهم اعطني شعيرة وطميتي لطلبت صلوة لانه من حبس كلام الناس وشك سطر  
 ومن كان بلفظ الذكر كما اذا قيل له جازلان فقال احمد مدوات فلان فقال انما سطر وامثال ذلك حيث يتقارب الكبر  
 من موضعه المشعور الى محراب الانسان والخطاب النوعي الحمد ثاني لعقده كجواب ونظيره جواز تكلم بحسب واحا ايضا  
 بالآية القرآنية لا على قصد القراءة وليست دعوى اذا فرغ احدكم من التشهد والصلوة على الصلوة عليه السلام اللهم اني  
 من عذاب جهنم اى وما يوحى اليه من عذاب القبر اى من النوع واسبابه ومن مقتد الحيا اى محبة اوزانها من الاثبات من ذلك

من كان من عذاب جهنم اى وما يوحى اليه من عذاب القبر اى من النوع واسبابه ومن مقتد الحيا اى محبة اوزانها من الاثبات من ذلك  
 من كان من عذاب جهنم اى وما يوحى اليه من عذاب القبر اى من النوع واسبابه ومن مقتد الحيا اى محبة اوزانها من الاثبات من ذلك  
 من كان من عذاب جهنم اى وما يوحى اليه من عذاب القبر اى من النوع واسبابه ومن مقتد الحيا اى محبة اوزانها من الاثبات من ذلك

من كان من عذاب جهنم اى وما يوحى اليه من عذاب القبر اى من النوع واسبابه ومن مقتد الحيا اى محبة اوزانها من الاثبات من ذلك  
 من كان من عذاب جهنم اى وما يوحى اليه من عذاب القبر اى من النوع واسبابه ومن مقتد الحيا اى محبة اوزانها من الاثبات من ذلك  
 من كان من عذاب جهنم اى وما يوحى اليه من عذاب القبر اى من النوع واسبابه ومن مقتد الحيا اى محبة اوزانها من الاثبات من ذلك

من كان من عذاب جهنم اى وما يوحى اليه من عذاب القبر اى من النوع واسبابه ومن مقتد الحيا اى محبة اوزانها من الاثبات من ذلك  
 من كان من عذاب جهنم اى وما يوحى اليه من عذاب القبر اى من النوع واسبابه ومن مقتد الحيا اى محبة اوزانها من الاثبات من ذلك  
 من كان من عذاب جهنم اى وما يوحى اليه من عذاب القبر اى من النوع واسبابه ومن مقتد الحيا اى محبة اوزانها من الاثبات من ذلك



[illegible][illegible]

اصفیت الیہ تعالیٰ و یونان پر ادبقتہ المات فتنۃ القبر و قدوم فی حدیث ہاء انکم تقفون فی قبورکم مثل الیوم و

این سند منقول شد  
اعلم که من حبیب الله بن  
روایت کردم از این را ابو جعفر  
ابن جابر و غیره

مجلس شورای اسلامی  
وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی  
کتابخانه ملی ایران

کتابخانه عمومی  
بنیاد ملی  
ادبیات و تاریخ

فانہ است کہ نذا قال لمطو  
از ان گفت:

از درون خانه بیرون آمد و به

فوق او ولسلہ کیا کر کے

و منسوخ من سید

کفر و کفریہ را این را این شیء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۳۰

من حقته العاجل فلا يكون مع ذلك كمراسع قوله عذبه القبران عذاب القبر مرت على القفلة والسبب غير لبيب وقد اخرج  
الحكيم الترمذي في نوادر الاصول عن صفوان الثوري ان الميت اذا سلك في القبر من ركب بدله الشيطان فشيء الى  
نفسه اى انار بكهده ليهذا مره السؤال بالثبوت له حين يسأل ثم اخرج بسنده الى عمرو بن مرة قال كانوا يتعجبون  
اذا وضع الميت في القبر ان يقولوا اللهم اعذه من الشيطان قال سيرك واستاوده حيدرا انتهى لكن فيه بحث من حيث  
انه بعد الموت على الاسلام هل يتصدى اخوار الشيطان ولعيتبر حاضلا لهذا وقال القاضي عياض سئل انما يتصل  
به عليه وسلم من الامور المذكورة التي قد عصم منها انما هو للمتزعم خوف بهد الا فقار عليه وليقتدى به الامة لمعين  
لهم صفته الدعاة في بحجة اللهم اني اعوذ بك من الماتم مصدر اتم الرجل يا تم والمراو الام الذي يا تم به الانسان  
هو الا تم نفسه او مافيه الا تم والمزعم هو الوجود والفرات وحده والمراد الدين الذي استدين به في ما كبره بهد او في ما يجزى تم  
يعجز عن اوابه واما الدين المحتاج اليه فهو قوار على اذانه فلا استعانة وقيل المراد بالوزم المايزم الانسان اذ اؤده بسبب  
جنائيه او معاملة ونحوها وبالاول اشارة الى حق بهد تعالى والثاني الى حق العباد حرم حرم اى راء الجنائى وسلم  
بالاوداد والنسائى عن عائشة اللهم اغفر لى ما قد رست اى قد رست الاعمال البتة واذنت اى من الاعمال البتة التي يترجى اذ اذنت  
بكرت فبالها من الاعمال الواجبة وما اسررت وما علنت وما اسرفت اى على النفس باتركاب المعاصى القاصرة او الظالمات  
وهو تقسيم بعد تخصيص وماتت اعلم بمعنى تذييل وتقسيم او اياها الى انه بما يلظن العامل انه يعمل حسنا ويكون في حقيقة سواد  
انت التقويم اى لمن تشاء بالتوفيق والمعونة وانت المؤخر اى لمن تشاء بالخذلان وترك الصفرة لالاه الا انت حم دقا  
من اى راءه وسلم والابوداود والترمذي والنسائى عن علي بن رضى عنه الله عن النبي صلى الله عليه وسلم في رواية سلم  
بالوحدة قال النودوسى في الاذكار صنفنا وظلما كثيرا بالثناء والمثابة في معظم الروايات وفي بعض روايات سلم كبير بالاباء الموحدة  
وكلاهما حسن فينبغي ان يحج بينهما فيقول ظلما كثيرا كقول النظم ابن يقول مرة كبير بالوحدة ومرة كثيرا بالثناء لانه  
الظالم للمرأتين على قياس القرائتين ولان الظلم الكبير هو الشرك وهو صلي به عليه وسلم صان عنه اجماعا و  
الذار اوسى بالحديث العلم منه وهو الصدوق الكبير رضى الله عنه الله الا ان يراوا الكبير واحد الكبير وسع منه اناس  
الثناء الداخل فيه الكبير قوله ولا يعير الغنوب الا انت فاعفر لى سغفرة من عندك اى مغفرة كما تداثيت من عندك بلا  
مغفيرة غير كونه فيها وغفائته من نية العناية واجمى اى بعد المغفرة بتوفيق طاعة ولعمرة من المعصية انك انت الغفور الرحيم

[illegible][illegible]

کلمت فرزند واجب است  
نار اقبال دین











١٠٠  
 كماله للصغير الجور فيكون هم يكون مخدوعا في ليكون عدد المذكورات سنين ج مبعين ثلثا وثلثين مرة وقال سيرك نقلنا  
 العسقلاني انه وقع بعض الرواة بالنصب ووجه بان اسم يكون مخدوع . التمهيد حتى يكون الى و سنين كهن ثلثا  
 وثلثين انتهى وهو غير مستقيم كما لا يخفى الا ان يدل على ثلثا وثلثين والوجه الوجه هو ان يكون منصوبا بتقدير اعني  
 او يعني وهو الاظهر فيكون ح مدرجا من كلام الراوي . والله اعلم ثم اعلم انما يحتل ان يكون مجموع العدي للجمع فاذا وزع  
 كان لكل واحد واحد عشرة وهو الذي فهم سبيل بن ابي صالح احد رواة احدث كما رواه مسلم من طريق رجح بن ابي  
 عنه لكن لم يتابع سبيل على هذا بل لم ارفى اكثر من طريق الحديث التفرع باحدى عشرة الى حديث ابن عمر عنه  
 وهو باسنا وضعيف والاظهر ان المادان المجموع لكل فرد الروايات الثمانية من غير سبيل صحته فيه قال عياض هو الاول  
 ثم ان القائل بان العدد للجمع اختار ان يقول ذلك مجموعا حتى يصير من المجموع ثلثا وثلثين ورجح بعضهم للاتيان  
 فيه بواو اعطى . الذي يظهر ان كلام من الامر حسن الا ان الافراد يتميز بامر آخر وهو ان الذكر محتاج الى اقل  
 على كل حركة لذلك سوارا باصابعه او يغيره بالواو بالاحصاء لمصاحب الجمع سنة الا الثالث والله اعلم كذا حقه العسقلاني  
 على ما ذكره سيرك ثم مر اى رواة البخارى وسلم والسنائي عن ابهر مرة اى عتبة السكون اثنتين وكبرى اى  
 يقول لها وحدى عشرة قى مرة وحدى عشرة قى اى كل من الاذكار المذكورة فذلك اى مقدار ما ذكره كل اى جميع ثلث  
 واثنتين مر اى رواه سلم عنه ايضا وعتبة السكون اثنتين اى غير عشرة اعترى بالنصب عطفا على ثلثا وثلثين او على  
 عمل احدى عشرة وهو اقرب والنسب اى رواه البخارى عنه ايضا من سبع العدد وكل صلوة اى مكتوبة لكاتب  
 في رواية وهو بعضهم الاول والموحدة في الاصول المدة منصوبا على الظرفية بمعنى العقب واختلف ففي القاسوس  
 العقب بالصم والبعثين لفتيق القبل ومن كل شئ عقبه وسجده . قال سيرك بعض الدال المبهمة على المشهور في اللغة  
 وهو المعروف في الروايات ايضا وقال ابو عمر والمطرزى ورجح كل شئ يقع الدال اخر او قاية من الصلوة وغيره قال  
 ونحوه المعروف في اللغة اما الجارحة فبالصم وقال الراوى نقلنا عن ابن الاعرابي دبر الشئ بالصم والفتح اخر او قاية  
 والصم الصم ولم يذكر الجهرى ونهرون غير ثلثا وثلثين وحمد الله ثلثا وثلثين وكبر الله ثلثا وثلثين ثم قال تمام  
 بالنصب على النظم فقال وزوى بالرفع على ان سبدا غيره قوله لا الله الله وحده لا شريك له الملك والحمد  
 لله على كل شئ تدير عرفت خطاياه جزاء اخبر من سبع ثم الصلوات مكتوبة تلك الاذكار والكبر التي بين يمين الله تعالى في ربك

[illegible]

[illegible]

والتي بينه وبين العباد فلا بد من ادائها واداء صاحبها وسلمت فهو اى بدان شاء عذبه وان شاء غفر له ذكره سيره  
لكن لا يخفى ان بعض الكبار التي بينه وبين الله تعالى لا يعنى لاجل ادائها كترك الصلوة والصوم والزكاة فمضى  
حقوق العباد لاجل من التوبة ايضا خلافا لما يقابل من العبادة وان كانت اى ولو كانت خطايا مثل زنا الخمر اى  
في الكثرة قال العقلائيون بانها كانت من المبالغة في الكثرة حدث عن ابي روه سلم و ابو داود والنسائي عن اميريرة  
ايضا معقبات بكسر القاف المشددة اى كلات ياتي بعضها عقب بعض ما خذ من العقب ويقال للملكة الليل وليلها  
معقبات لان بعضها يعقب بعضها كما في قوله تعالى له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله وقال في  
النبأية سميت معقبات لانها عادت مرة بعد اخرى او لانها يقال عقب الصلوة او معقبات للتواب فحمل الكسبي  
ان قوله معقبات الماصفة متبداً للفتية مقام الموصوف اى كلات معقبات وخبره قوله لا يجب اى لا يصحح وما عايناه  
قالهم ابو فاعلمين شك من الراوى لا يخفى كماله ثم خفي وقوله بكل صلاة مكتوبة ظرف ويجوز ان يكون خبرا بعد خبر وان يكون  
مستقلا قالهم وقوله ثلث وثلثون تسبيحة بدل اوبانها معقبات وتخيّل ان يكون خبر آخر او خبر المبتدأ مخروفاً وهو  
واما مستبداء ولا يجب صفة ودر صفة اخرى واخبر قوله ثلث وثلثون تسبيحة وثلث وثلثون تحببة واربعة وثلثون  
تكمية قال المصنف في تصحيح المصباح معقبات بكسر القاف وسماه تسبيحات ليغل اعقاب الصلوة ومعقبات متبداً  
خبره ثلث وثلثون واولئك من الراوى اذ ربما يقال للفاعل اذ يقول فعل من الافعال حدث عن  
ابى روه سلم والترمذي والنسائي عن كعب بن عجرة قال المحقق ابن الهمام في شرح البداية بل وصل السنة الثالثة  
للفرض لاداءه شرح الشهد العتيام الى السنة تسعة بالفرض مسنون وفي الشافى كان عليه السلام اذا سلم بكث  
قوله لا يقول اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت واتمنايت يا ذا الجلال والاكرام وكذا من الباقى وقال المصنف  
لاباس بان يراى ابن الغزيرة والسنة الاوراد وشكل على الاول ما في سنن ابى داود ومن ابى رسته قال صليت  
فيه الصلوات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابو بكر وعمر يقومان في لصفت المقدّم عن يمينه وكان رجل قد  
شهد التكبير الاولى من الصلوة فضلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم صلوة سلم عن يمينه وعن يساره حتى ياتيها من  
خديه ثم انقل كما انقل الجورشة يعنى نفسه فقام الرجل الذي ادرك سجد التكبير الاول فيثقب فوشب عرقاخذ بكفيه فمضى  
قال جلس فانه لم يملك اهل الكتاب الا انهم لم يكن لهم من صلواتهم فضل فوالله صلى الله عليه وسلم لصر فقال اصاب الله بك

[illegible][illegible]



فيكون سئل ان الاولى ان لا يقرأ الا واد قبل الشدة ولو فعل لما باس به فاذا قدم سقوط الشدة بذلك حتى اذا  
 صلى بعد الايراد تقع شدة سدواة لا على وجه الشدة ولذا قالوا لو كان بعد الغرض لا تسقط الشدة لكن ثوابها اقل فلا  
 اقل من كون قراءة الا واد لا تسقطها انتهى لمحضها وانما ذكرت لما في من فوائده لا توجد في كتب القوم لا من  
 علماء الحديث ولا من علماء الفروع من سجع ببر كل صلاة مكتوبة مائة وكبر مائة واهل مائة وحمدا مائة وغفرله ذنوبه وانكثرت  
 اكثر من زبد البحر من احواله رواه النسائي عن ابني هريزة او من كل اى يقبل من كل واحد من الاذكار  
 الاربعة حسنا وعشرين اى فيكون المبعوث مائة واولا للتبضع من كلام المصنف كلفظ اخره سابقا ولاحقا  
 من حب هسى اى رواه النسائي وابن حبان والحاكم عن زعيم بن ثابت الا لى قال امره ان يسجد  
 وبر كل صلاة ثلثا وثلثين ويحده وثلثا وثلثين بكبيره وثلثا وثلثين قاتى رجل من الانصار في منامه  
 فقبل امره رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا قال نعم قال اجعلوا حسنا وعشرين واجعلوا فيه التهليل  
 فلما صبح اتى ابنه صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال اجعلوه كذلك رواه النسائي واللفظ له والحاكم  
 في المستدرک وابن حبان في صحيحه كذا في سلاح المؤمن لكن لا يخفى انه صلى الله عليه وسلم ما عمل به المتنام  
 الذى ذكره وناهيه بتقرير منه المألوف او احتياطه على القول به والا فاما الاحكام الناسية والاحوال الكسبية لا تعقب  
 لها في الامور الشرعية او من كل من التيسير والتمحيص ثلثا وثلثين والكبير اى من الكبير اربعين وثلثين ولا اله  
 الا الله اى ومن التهليل عشر مرات بالنصب كقوله ثلثات من اى رواه الترمذي والنسائي كلاهما عن ابن  
 عباس او كذلك بالفضل بالمعنى كاذب في قوله من كل من التيسير والتمحيص ثلثا وثلثين والكبير ثلثا وثلثين وهو باطل  
 على ما هو الظاهر وفي اصل الاصيل بالرفع ولعل التقدير والتكبير بقوله ثلثا وثلثين من اى رواه النسائي عن ابن  
 عباس ايضا او من كل من التيسير والتمحيص والكبير مائة مائة الظاهر ان قوله مائة كناية في هذا المقام لقوله ومن كل قلنا  
 للتاكيد لا اله الا الله وحده لا شريك له ولا حول ولا قوة الا بالله وهو سهل يتحمل ان يعتبر منه العتبة المجردة او العتبة  
 المقيمة بالمائة وهو الاصح كما يستفاد من الحديث والذى سنذكره لو كانت خطايا مثل زبد البحر لمحضها اى  
 تحت هذه الكلمات تلك الخطايا والاسناد مجازى فان الله سبحانه لم يجرها ايشاء وميثب اى رواه احمد بن محمد  
 ابى ذوالفقار سى وظاهر ايراد الشيخ المصنف ان الحديث في سند الامام محمد بن زكريا قال يحفظ الله من كل

من كل من التيسير والتمحيص ثلثا وثلثين والكبير اى من الكبير اربعين وثلثين ولا اله الا الله اى ومن التهليل عشر مرات بالنصب كقوله ثلثات من اى رواه الترمذي والنسائي كلاهما عن ابن عباس او كذلك بالفضل بالمعنى كاذب في قوله من كل من التيسير والتمحيص ثلثا وثلثين والكبير ثلثا وثلثين وهو باطل على ما هو الظاهر وفي اصل الاصيل بالرفع ولعل التقدير والتكبير بقوله ثلثا وثلثين من اى رواه النسائي عن ابن عباس ايضا او من كل من التيسير والتمحيص والكبير مائة مائة الظاهر ان قوله مائة كناية في هذا المقام لقوله ومن كل قلنا للتاكيد لا اله الا الله وحده لا شريك له ولا حول ولا قوة الا بالله وهو سهل يتحمل ان يعتبر منه العتبة المجردة او العتبة المقيمة بالمائة وهو الاصح كما يستفاد من الحديث والذى سنذكره لو كانت خطايا مثل زبد البحر لمحضها اى تحت هذه الكلمات تلك الخطايا والاسناد مجازى فان الله سبحانه لم يجرها ايشاء وميثب اى رواه احمد بن محمد ابى ذوالفقار سى وظاهر ايراد الشيخ المصنف ان الحديث في سند الامام محمد بن زكريا قال يحفظ الله من كل

فيكون سئل ان الاولى ان لا يقرأ الا واد قبل الشدة ولو فعل لما باس به فاذا قدم سقوط الشدة بذلك حتى اذا

فيكون سئل ان الاولى ان لا يقرأ الا واد قبل الشدة ولو فعل لما باس به فاذا قدم سقوط الشدة بذلك حتى اذا



















[illegible]





[illegible]





[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]







[illegible]

[illegible][illegible]

و در وقت آنکه از او باز آمد و به او گفت که این کتاب را بخوان تا بدانی که حق است  
و بعد از آنکه از او باز آمد و به او گفت که این کتاب را بخوان تا بدانی که حق است

[illegible]









في الموحدة روى انه لم يزل الدار ولغيرهم اى باب يحصل مناهج ويجتنب غفلة اى ما يقتضي غضبه فانما نحن بامى موجودون  
 ولما اى سطحيون ومنقادون همى اى رواه ابو داود وسوقا من قول الزهرى وهو من صفات الثالبيين  
 ولغيرهم من كلام صاحب السلام ان هذا من مراسيد حيث قال ابو حنيفة ابن اسود وزاد ابو داود من الزهرى  
 مرسلنا وسال الصالحون في رايك لغيره ان خطبة صلى الله عليه وسلم في الحج فاطمة عليها رضى الله عنها  
 اى صلى الله عليه وسلم في خطبة صلى الله عليه وسلم من عابده وسطوته النافذة امره في سايه وارفعه  
 الذى خلق الخلق لغيره وامرهم باحسانه واكرمهم بهينه واكرمهم بهينه محمد صلى الله عليه وسلم وان الله تبارك  
 وعظمته جعل الصابرة سببا للاحقاد امر مقررنا اوشج بالاجام والزم لانام فقال غرضنا قائل وهو الذى  
 خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وهما وادكان ربك في رايه امر الله تعالى يحرم الى قضايه وقضايه يحرم الى قدره  
 ولكل قضاء قدر ولكل قدر اجل ولكل اجل كتاب يحوى الله ما يشاء ومحمد ام الكتاب الى اخرا حيث  
 وفيه ثم وعاطيق من لسر فرفعه من ايدنا فقال انهذا فافينا ولعلنا لم نزوج ببارك الله لك بالخطاب المذكور  
 بالموثقة اخره اى رواه البخارى ومسلم كلاهما عن انس وبارك الله عليك وفي الشكوة عليك وهو المناسب  
 لقوله وجميع نيكما في خير عجب محسن اى رواه الالباقه وابن حبان والحاكم كلهم عن ابى هريرة او فبارك الله  
 عليك ثم اخره من اى رواه البخارى ومسلم والترمذى والنسائى كلهم من حديث جابر وما نزع صلى الله عليه  
 وسلم عليا فاطمة رضى الله عنها دخل اى النبى عليه السلام البيت اى ميتا ليلة الزفاف وهو ميت على كما سياتى  
 فقال لفاطمة ايتيني باروقاست الى قب اى متوجه اليه وهو ليعقب القاف وسكون العين المعلقة والباقه  
 قبح على ما في المذهب وصغيره على ما في الخلافة وفي الصحيح قدح من خشب في البيت فانت فيه بار فافذه وجر  
 فيه ليعقب الميم وتشديد الحيم اى صب فيه من فيه قال المؤلف اى صب في القعب وهو قدح من خشب ثم قال  
 لها لقد صبى اى اقبلت ففقدت فتفتح اى رش الماء بين يديها اى عند صدرها وصل راسها يقال لتقويه ولقته  
 عليه الماء اى رشه عليه كذا في التباية وقال اللهم انى اعينك يا ربك ووزيتنا من الشيطان الرجيم ثم قال لها لوبع  
 فابورت فصب بين يديها وقال اللهم انى اعينك يا ربك ووزيتنا من الشيطان الرجيم ثم قال كذا في اصل الاصل  
 وفي اصل الجبال ثم قال ايتوني باربعين يوما ليعقبكم اللعظيم او الخطاب العام المطلق اهل البيت والمراد على كرمه وجبه

ان العبد  
سعى العباد يدرك  
فراخ سبيلك وسبيلك يا رحمت  
رحمت خود را تا تو کنی سبیل  
از تو می آید که در روز قیامت  
ویران کنی و با الهی که از تو می آید  
و سبیلش است و سبیلش است  
کنید و سبیلش است که از تو می آید  
بدی می آید که از تو می آید  
فراخ سبیلش است که از تو می آید  
از تو می آید که از تو می آید  
اشفاق و رحمت و رحمتش است  
بوسه رحمتش است که از تو می آید  
اشفاق و رحمتش است که از تو می آید  
بدی می آید که از تو می آید

تمه شرحی بحسن الحسین افضا الحز الثقین و الحز الوعین

[illegible]

قال طه فقلت ابي صرقت الذي يريد فقلت فلمات القعب ما واثقته فاخذته ووج فيه ثم قال تعجم فصب طه  
راسي وبين يدي بصيغة لثنية وفي نسخة بين يدي ثم قال اللهم اني اعيز بك وذريته من الشيطان الرجيم ثم  
قال ادبر فادبر فصب بين كفتي تشديد الياء وقال اللهم اني اعيز بك وذريته من الشيطان الرجيم ثم  
قال ادخل بالهك لبسم الله والبرك حسب ابي رولة ابن حبان عن انس قال فالتاجر انه لم يحضر الفضة واخذ باسن  
طه كما يقع من قوله قال طه وفي الرياض عن انس قال جاء البوكر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقعد بين  
يديه فقال يا رسول الله قد علمت منا صحتي وقد رمي في الاسلام واني قال فماذا قال قال تزوجني فاطمة  
قال فسكت عنه قال فزوج البوكر الى عمر فقال ملكك والمكبت قال وماذا قال فخطبت فاطمة فاعرض عنى قال  
سكناك حتى اتى النبي صلى الله عليه وسلم فطالب مثل الذي طلبت فاتي عمر النبي صلى الله عليه وسلم فقعد بين يديه  
فقال يا رسول الله قد علمت منا صحتي وقد رمي في الاسلام واني قال فماذا قال قال تزوجني فاطمة فسكت  
عنه فرج الى ابى بكر قال ينتظر امر الله لها ثم بنا الى طه حتى نأمره ولطالب مثل الذي طلبنا قال طه فاني انا  
واما عالج فقلنا فقال انا حينئذ سن عند ابن عمر نخطب طه فانه ساني لا منعت اجبر وادعى حتى اتيت النبي  
صلى الله عليه وسلم فقعدت بين يديه فقلت يا رسول الله قد علمت قري في الاسلام وسنا صحتي واني واني قال  
وماذا قال قال تزوجني فاطمة قال وما عندك قلت فرسه وبدي قال الما فرسك فلا بد لك منها واما برك فزوجها  
قال فصبنا بارج مائة درهم او مائتين قال مجيئك بها حتى وضعتها في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبض منها  
قبضة فقال ابي بلال اتبع لنا بالهدايا وامرهم ان يحجزوها فحبلوا بها سررا شرط بالشرط وسادة من اوم غنم  
لبن وقال طه اذا انك لا تحدث شيئا حتى اتيك فجاوت مع امهم حتى هتكت في جانب البيت وانا في جانب  
وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمينا اني قالت ام امين انك وقدر وجهه اتيك فقال افرم وامل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت فقال فاطمة اتيني بما احدث اخبره ابو حاتم واخرجه احمد في المناقب من حديث  
ابي يزيد المديني قال فاسل البائل طه لا تقرب حتى اتيك فجا ابى النبي صلى الله عليه وسلم فجاها فقال يا شامي  
ان يقول ثم نفض من على وجهه ثم دعا فاطمة فماتت اليه لتشر في ثوبها ورجها قال في موطا من بجا ومنه  
عليها الصناديق قال لها اني لم انا ان المحكم احب الي التي فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم سوادا واورا

[illegible]

من بون دین و حق و نیال  
 بیکر و کسب معنی لایا بایلیش  
 است که افتد و تقال علی بن ابی طالب  
 بنی فاطمه علی بن ابی طالب  
 گوید که اینست که در این جهان  
 و بختی که در این جهان  
 خست و خوار و بختی که در این جهان  
 فقر و مالیت از خجایا بایلیش  
 مونس که از خجایا بایلیش  
 این را که از خجایا بایلیش  
 از عقیق بن عامر



طباطب فقال من هذا قالت سها ميت قالت نعم قال ابن بنت رسول الله جيت كما تدر رسول الله قال نعم  
 فمد يدها وداره لادق على عندي ثم قال لعله دون الملك ثم الى حجره فازال يدحو لها حتى دخل في حجره وانجز  
 عبد الرزاق في جاسه من عكرته واذا دخل باليه بولكانية عن اجتماع الرجل بامرأة اول مرة او اشترى رقيقا  
 اى مملوكا عبدا او جارية فلما جذبتا ميتها ففعل بها النامية الشعر الكاين في مقدم الراس انتهى والظاهر  
 ان المرأة مقدم راسها مساويكون فيه شعرا لاد العنبر راجع الى المرأة والجاية والعبد ثلثيا لالكة والى العنبر  
 الشاة للثلة دس ص اى رواه ابو داود والنسائي وروى يعلى عن ابن عمر بن العاص في نسخة من عمر بن  
 شبيب عن ابيه عن جده واماها واحد ثم لقل اللهم انى اسالك خيرا وفي رواية ابى يعلى من خيرا وهو الملايم لالكة  
 من مقابلته في قول من شر اياي لكن لغيره ليعين والطلوبه كل خيرا وخيرا جابلتها عليه اى خلقتها وطبعتها قال ابو داود  
 واعوذ بك من شر اياي وشر جابلتها عليه دس ق ص عس اى رواه ابو داود والنسائي وابن ماجة والبيهقي  
 والحاكم عنه ايضا وقال حاكم صحيح الاسناد وهو من نسخة ابي يث السابى بالقبلة الى بعض المحررين فتايل وكذا  
 وفي نسخة وكذا هو وشمل ما ذكر من الاخذ والدعاء لعل في الدابة اى اذا اشترى شيئا من حيوانات كالخيل والابل  
 والحمير وماخذ بذرة سلام البعير بغيره السين وفي القاموس ذرية الشجر والعزم والكسر اهلاء قال الولف اى باعلا  
 وهو كسر الذال وقيل شلت دس ص اى رواه ابو داود والنسائي والبيهقي عنه ايضا وكان في نسخة اخرى  
 بغير واذا اشترى اى ابن مسعود مملوكا اى من يحب ان قال اللهم بارك اى لى كما في نسخة فيه اى في خدمته  
 واجل طويل العر كثير الرزق دس ص اى رواه ابن ابى شيبه موقوفه من قول ابن مسعود واذا ارادك بيع فقال  
 بسم الله اللهم جيتنا بتشديد النون المكسبة اى بئنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا اى من الولد على  
 والتقير يخرج بيننا للباقة في حصول التبعية ثم اى رواه الجماعة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال لو ان احدكم ابواه قال بسم الله اخرج فقضى بينهما ولد لم يضره وفي رواية للبيهقي لم يضره شيطان  
 ابدا قال الشيخ جامع قدس سره في التقيج العبايع اى لم يسلط عليه في دينه ولم يضره بضرته في حقه بنسبة غيره وقيل  
 لم يضره وقيل لم يضره في نفسه طعنا شديدا عند الولادة بجملة من غيره وقال بعضهم لم يضر احد من الحديث على  
 العموم في جميع اضره والمعاذ والوسوسة انتهى وكيف يحل على الوسوسة وغيرها مما لا يتخ من الاسعوم كالمصاقر

[illegible]

قد خبر بهذا فلا بد ان يكون له تاشير ظاهر والا فالظاهر فيه من وفقه الله بالحق بهذا فخرى من الجدة في ذلك  
 بالحق انه صلى الله عليه وسلم ما ينطق من لهوى قلبه واطل لما فيه بعد ذكره امره ورواياته سوال اجابا بها  
 لنفسه فتمن طلب الولد الصالح من الله تعالى بذلك العمل للقيام فخير عبادة فجمع بين التي هي لله المومن فخير بين  
 عمله فاذا انزل قال اللهم لا تجعل للشيطان في ما رزقني انة من الولد نصيبا اى خطا او شره هو مهي اى  
 رواه ابن ابى شيبة سقوفاس قول ابن مسعود وان اى اى اى وفسد فتمت وادان اى بولود اذن اى نادى  
 بكلمات الاذان في اذنه اى المعنى واقام في البيرة كما في رواية جبين ولادته كسر الواو اى قرب ولده وليكون  
 الذكر اول ما قرع سمعه وشرع في قلبه حقا اى رواه ابو داود والترمذي بن جديش اى ارفع القبطى  
 سول بن مسلم قال رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم في اذان الحسن بن علي حين ولدته فاطمة وقال الترمذي حسن صحيح  
 ووضعه اى المولود في حجره لفتح الحمار وكسره في اصل الاميل وامانه اصل الجلال فبالفتح فقط وجنك تشديد  
 جنة قال المؤلف يعنى مفتح القرة وذلك بها حنك ودعاه وبرك عليه تشديد الراملى ودعاه بالبركة فهو خصم  
 بعد تعميم خبره اى رواه البخارى وسلم فلاول سن حديثه اسما ربت ابى بكر من احد عنها انها اتت باجها  
 عبد الله بن الربيع الى النبي صلى الله عليه وسلم فوضعه في حجره ثم دعا جنة فمضغ ثم نفل في فيه وكان اول  
 شئ دخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حنك جنة ثم دعا له وبرك عليه وكان اول مولود ولد له سلاط  
 سن المهاجرين الى المدينة الثانية من حديث ابى موسى الاشعرى ايضا قال ولد لى عظام فاشيت به المعنى صلى الله  
 عليه وسلم فناداه ابراهيم فحنك جنة ودعاه بالبركة ووضعه الى نال الراوى وكان الكبر ولد ابى موسى واسم له  
 عليه وسلم فسميته المولود يوم سابعه في الواسب للدينه للقسطلاني يحل سلا انها لا توخر من السابغ لانها لا تكون  
 الا فيه بل هي مشروقة من حين الولادة الى السابغ ووضع الاذى اى وليطرحه ازالة عنه اى عن المولود لعيل به  
 وعلا فتمسسه ولقد صدق وزن شعره ففضه على ما ورد في حديثه وقال المؤلف قوله ووزن الاذى اى الشعر والنبي  
 وما يخرج من سلا من الصبي حين يولد فيخلق يوم سابعه القى ويخرج الحقيقة قال المؤلف ليسنى الحقيقة  
 اسه يخرج عن المولود يوم سابعه واصل الحق الشق والقطع وقيل للدينه حقيقة لانها تشق  
 حلقها انتهى وهو كذا في النهاية وليستجب للسلام كبشان والجارية كسب وبيني ان لا كسر عظامه فظا ولا جنة

قد خبر بهذا فلا بد ان يكون له تاشير ظاهر والا فالظاهر فيه من وفقه الله بالحق بهذا فخرى من الجدة في ذلك  
 بالحق انه صلى الله عليه وسلم ما ينطق من لهوى قلبه واطل لما فيه بعد ذكره امره ورواياته سوال اجابا بها  
 لنفسه فتمن طلب الولد الصالح من الله تعالى بذلك العمل للقيام فخير عبادة فجمع بين التي هي لله المومن فخير بين  
 عمله فاذا انزل قال اللهم لا تجعل للشيطان في ما رزقني انة من الولد نصيبا اى خطا او شره هو مهي اى  
 رواه ابن ابى شيبة سقوفاس قول ابن مسعود وان اى اى اى وفسد فتمت وادان اى بولود اذن اى نادى  
 بكلمات الاذان في اذنه اى المعنى واقام في البيرة كما في رواية جبين ولادته كسر الواو اى قرب ولده وليكون  
 الذكر اول ما قرع سمعه وشرع في قلبه حقا اى رواه ابو داود والترمذي بن جديش اى ارفع القبطى  
 سول بن مسلم قال رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم في اذان الحسن بن علي حين ولدته فاطمة وقال الترمذي حسن صحيح  
 ووضعه اى المولود في حجره لفتح الحمار وكسره في اصل الاميل وامانه اصل الجلال فبالفتح فقط وجنك تشديد  
 جنة قال المؤلف يعنى مفتح القرة وذلك بها حنك ودعاه وبرك عليه تشديد الراملى ودعاه بالبركة فهو خصم  
 بعد تعميم خبره اى رواه البخارى وسلم فلاول سن حديثه اسما ربت ابى بكر من احد عنها انها اتت باجها  
 عبد الله بن الربيع الى النبي صلى الله عليه وسلم فوضعه في حجره ثم دعا جنة فمضغ ثم نفل في فيه وكان اول  
 شئ دخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حنك جنة ثم دعا له وبرك عليه وكان اول مولود ولد له سلاط  
 سن المهاجرين الى المدينة الثانية من حديث ابى موسى الاشعرى ايضا قال ولد لى عظام فاشيت به المعنى صلى الله  
 عليه وسلم فناداه ابراهيم فحنك جنة ودعاه بالبركة ووضعه الى نال الراوى وكان الكبر ولد ابى موسى واسم له  
 عليه وسلم فسميته المولود يوم سابعه في الواسب للدينه للقسطلاني يحل سلا انها لا توخر من السابغ لانها لا تكون  
 الا فيه بل هي مشروقة من حين الولادة الى السابغ ووضع الاذى اى وليطرحه ازالة عنه اى عن المولود لعيل به  
 وعلا فتمسسه ولقد صدق وزن شعره ففضه على ما ورد في حديثه وقال المؤلف قوله ووزن الاذى اى الشعر والنبي  
 وما يخرج من سلا من الصبي حين يولد فيخلق يوم سابعه القى ويخرج الحقيقة قال المؤلف ليسنى الحقيقة  
 اسه يخرج عن المولود يوم سابعه واصل الحق الشق والقطع وقيل للدينه حقيقة لانها تشق  
 حلقها انتهى وهو كذا في النهاية وليستجب للسلام كبشان والجارية كسب وبيني ان لا كسر عظامه فظا ولا جنة

قد خبر بهذا فلا بد ان يكون له تاشير ظاهر والا فالظاهر فيه من وفقه الله بالحق بهذا فخرى من الجدة في ذلك  
 بالحق انه صلى الله عليه وسلم ما ينطق من لهوى قلبه واطل لما فيه بعد ذكره امره ورواياته سوال اجابا بها  
 لنفسه فتمن طلب الولد الصالح من الله تعالى بذلك العمل للقيام فخير عبادة فجمع بين التي هي لله المومن فخير بين  
 عمله فاذا انزل قال اللهم لا تجعل للشيطان في ما رزقني انة من الولد نصيبا اى خطا او شره هو مهي اى  
 رواه ابن ابى شيبة سقوفاس قول ابن مسعود وان اى اى اى وفسد فتمت وادان اى بولود اذن اى نادى  
 بكلمات الاذان في اذنه اى المعنى واقام في البيرة كما في رواية جبين ولادته كسر الواو اى قرب ولده وليكون  
 الذكر اول ما قرع سمعه وشرع في قلبه حقا اى رواه ابو داود والترمذي بن جديش اى ارفع القبطى  
 سول بن مسلم قال رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم في اذان الحسن بن علي حين ولدته فاطمة وقال الترمذي حسن صحيح  
 ووضعه اى المولود في حجره لفتح الحمار وكسره في اصل الاميل وامانه اصل الجلال فبالفتح فقط وجنك تشديد  
 جنة قال المؤلف يعنى مفتح القرة وذلك بها حنك ودعاه وبرك عليه تشديد الراملى ودعاه بالبركة فهو خصم  
 بعد تعميم خبره اى رواه البخارى وسلم فلاول سن حديثه اسما ربت ابى بكر من احد عنها انها اتت باجها  
 عبد الله بن الربيع الى النبي صلى الله عليه وسلم فوضعه في حجره ثم دعا جنة فمضغ ثم نفل في فيه وكان اول  
 شئ دخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حنك جنة ثم دعا له وبرك عليه وكان اول مولود ولد له سلاط  
 سن المهاجرين الى المدينة الثانية من حديث ابى موسى الاشعرى ايضا قال ولد لى عظام فاشيت به المعنى صلى الله  
 عليه وسلم فناداه ابراهيم فحنك جنة ودعاه بالبركة ووضعه الى نال الراوى وكان الكبر ولد ابى موسى واسم له  
 عليه وسلم فسميته المولود يوم سابعه في الواسب للدينه للقسطلاني يحل سلا انها لا توخر من السابغ لانها لا تكون  
 الا فيه بل هي مشروقة من حين الولادة الى السابغ ووضع الاذى اى وليطرحه ازالة عنه اى عن المولود لعيل به  
 وعلا فتمسسه ولقد صدق وزن شعره ففضه على ما ورد في حديثه وقال المؤلف قوله ووزن الاذى اى الشعر والنبي  
 وما يخرج من سلا من الصبي حين يولد فيخلق يوم سابعه القى ويخرج الحقيقة قال المؤلف ليسنى الحقيقة  
 اسه يخرج عن المولود يوم سابعه واصل الحق الشق والقطع وقيل للدينه حقيقة لانها تشق  
 حلقها انتهى وهو كذا في النهاية وليستجب للسلام كبشان والجارية كسب وبيني ان لا كسر عظامه فظا ولا جنة



[illegible]

[illegible]





وین رسلک  
رعد هو حال اویت از آن  
من خفته و لبس میکند در افق  
نمی آید بگویم که در افق  
مستقل و مجلس است آنرا  
دیوهای یکسان را عود می کنند  
و غرض است خودی که علی لیک  
بجایان الذی السبع العبد تجرد  
از این سر و پیرایه این دعا خواند  
که دامن از تن جدا شود  
از قوی عزایت من صحرای و حاکم  
و خطیان که موجب غلبه می شود  
در کتب دعوت شکر  
و توبه

[illegible]





[illegible]



[illegible][illegible]





تمت شرح الحسن بن الحسن بن احمد الفقيه وكنى الرازي

المراد بالمشردة ويجوز فيه ويجوز كسر الصاد وسكون الراء من مناره لغيره وقد قرئ بها في قوله تعالى لا يصيركم كيهن  
شيء المعنى لم يصيب ضربته من مخلوقات حتى يرتحل اى يتقل من ذلك المنزل هت س ق ا ط م ص  
اى رواه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه واحمد والطبراني وابن ابى شيبة كلهم عن خويلد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم  
لها في الكتب سوى هذا الحديث الا الطبراني في معجم عبد الرحمن بن عمار واداسى اى دخل المسافر في السفر  
نقص الاصلح على ما في التاج واقبل الليل لما قبله فان الاقبال منه الادبار وفعلا استعمال المسافر في بلده  
الزوال ايضا من ارضه وبعده بغير خطاب فيه وفي ما بعده للامتن وفيه اشتباها بها مشهورا بالامتن الداعي اعوذ  
باسم من شر كل اذى بان يقع فيه سعيته او محنة وزيده في الاذكار والتكوة والصلح وشرها فيك بهذه الروايات  
وشرها خلق فيك اى في جوفك من الموزيات وشرها بعبس الدال وتشديد الموحدة اى حتى ترك عليك اى  
من محشرات قال المصنف كسر الدال اى يشبه وكل ما يشي على الارض وانه وديب وهو ذبابه وفي نسخة يحل  
واعوذ بك وفوقه رمز الدال وليا اذ ما في شرح المصالح للمصنف واعوذ بك من اسد كذا في رواية ابن ابي  
وكبير ان وقع في نسخة من الاذكار واعوذ بك وكذا في سلاح المومن قال وفي رواية النسائي واعوذ باسم  
من اسد اى من شره واسود بالتقوين وفي نسخة بالفتح وسبجى تحققة قال المصنف الاسود قيسيل هو  
الشخص قيسيل العظيم من بحيات وفصت بالذكريتها انتهى وقال التوربشتي الاسود بحية عظيمة  
التي فيها اسود وهي حيت بحيات وذكر من شأنها انها تار من الركب وتنتج الصوت ولذا احضها بالذكريتها وجعلها  
جنبنا آخرها سها ثم عطف عليها بقوله ومن بحية والتقريب واسود هنا منصرف لانه اسم جنس وليس بصفة  
او ليس بشئ من الوصفية كما اعتبر في الصفات الغالبة عليها الاسمية في منع الصرف ولها ما يحج على اسود  
قال بعضهم السم والسموع من افواه المشايخ والمضيوط في اكثر النسخ اسود بالفتح غير منصرف وعن بعضهم  
الوجه ان لا يعرف لانه وصفية اصلية وان غلب عليه الاسمية وفي الغريبن قال ابن الاعراب في تفسيره  
الواسط ليعجمامات وهي جمع سوادى جماعه ثم اسود ثم اسود و قيل المراد بالاسود اللص لانهم ليعجمون  
له اسود للملابسة الليل او للملابسة السواد من اللباس قلت اولان اكثرهم سم السواد ان على ما في نسخة  
ومن شر ساكن البلد لفظ شر ليس في الاذكار وفي اصل الجلال ساكني البلد بصيغة الجمع وارى به بلفظ الاول

وان كان المراد بالمشردة ويجوز فيه ويجوز كسر الصاد وسكون الراء من مناره لغيره وقد قرئ بها في قوله تعالى لا يصيركم كيهن  
شيء المعنى لم يصيب ضربته من مخلوقات حتى يرتحل اى يتقل من ذلك المنزل هت س ق ا ط م ص  
اى رواه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه واحمد والطبراني وابن ابى شيبة كلهم عن خويلد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم  
لها في الكتب سوى هذا الحديث الا الطبراني في معجم عبد الرحمن بن عمار واداسى اى دخل المسافر في السفر  
نقص الاصلح على ما في التاج واقبل الليل لما قبله فان الاقبال منه الادبار وفعلا استعمال المسافر في بلده  
الزوال ايضا من ارضه وبعده بغير خطاب فيه وفي ما بعده للامتن وفيه اشتباها بها مشهورا بالامتن الداعي اعوذ  
باسم من شر كل اذى بان يقع فيه سعيته او محنة وزيده في الاذكار والتكوة والصلح وشرها فيك بهذه الروايات  
وشرها خلق فيك اى في جوفك من الموزيات وشرها بعبس الدال وتشديد الموحدة اى حتى ترك عليك اى  
من محشرات قال المصنف كسر الدال اى يشبه وكل ما يشي على الارض وانه وديب وهو ذبابه وفي نسخة يحل  
واعوذ بك وفوقه رمز الدال وليا اذ ما في شرح المصالح للمصنف واعوذ بك من اسد كذا في رواية ابن ابي  
وكبير ان وقع في نسخة من الاذكار واعوذ بك وكذا في سلاح المومن قال وفي رواية النسائي واعوذ باسم  
من اسد اى من شره واسود بالتقوين وفي نسخة بالفتح وسبجى تحققة قال المصنف الاسود قيسيل هو  
الشخص قيسيل العظيم من بحيات وفصت بالذكريتها انتهى وقال التوربشتي الاسود بحية عظيمة  
التي فيها اسود وهي حيت بحيات وذكر من شأنها انها تار من الركب وتنتج الصوت ولذا احضها بالذكريتها وجعلها  
جنبنا آخرها سها ثم عطف عليها بقوله ومن بحية والتقريب واسود هنا منصرف لانه اسم جنس وليس بصفة  
او ليس بشئ من الوصفية كما اعتبر في الصفات الغالبة عليها الاسمية في منع الصرف ولها ما يحج على اسود  
قال بعضهم السم والسموع من افواه المشايخ والمضيوط في اكثر النسخ اسود بالفتح غير منصرف وعن بعضهم  
الوجه ان لا يعرف لانه وصفية اصلية وان غلب عليه الاسمية وفي الغريبن قال ابن الاعراب في تفسيره  
الواسط ليعجمامات وهي جمع سوادى جماعه ثم اسود ثم اسود و قيل المراد بالاسود اللص لانهم ليعجمون  
له اسود للملابسة الليل او للملابسة السواد من اللباس قلت اولان اكثرهم سم السواد ان على ما في نسخة  
ومن شر ساكن البلد لفظ شر ليس في الاذكار وفي اصل الجلال ساكني البلد بصيغة الجمع وارى به بلفظ الاول

المراد بالمشردة ويجوز فيه ويجوز كسر الصاد وسكون الراء من مناره لغيره وقد قرئ بها في قوله تعالى لا يصيركم كيهن  
شيء المعنى لم يصيب ضربته من مخلوقات حتى يرتحل اى يتقل من ذلك المنزل هت س ق ا ط م ص  
اى رواه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه واحمد والطبراني وابن ابى شيبة كلهم عن خويلد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم  
لها في الكتب سوى هذا الحديث الا الطبراني في معجم عبد الرحمن بن عمار واداسى اى دخل المسافر في السفر  
نقص الاصلح على ما في التاج واقبل الليل لما قبله فان الاقبال منه الادبار وفعلا استعمال المسافر في بلده  
الزوال ايضا من ارضه وبعده بغير خطاب فيه وفي ما بعده للامتن وفيه اشتباها بها مشهورا بالامتن الداعي اعوذ  
باسم من شر كل اذى بان يقع فيه سعيته او محنة وزيده في الاذكار والتكوة والصلح وشرها فيك بهذه الروايات  
وشرها خلق فيك اى في جوفك من الموزيات وشرها بعبس الدال وتشديد الموحدة اى حتى ترك عليك اى  
من محشرات قال المصنف كسر الدال اى يشبه وكل ما يشي على الارض وانه وديب وهو ذبابه وفي نسخة يحل  
واعوذ بك وفوقه رمز الدال وليا اذ ما في شرح المصالح للمصنف واعوذ بك من اسد كذا في رواية ابن ابي  
وكبير ان وقع في نسخة من الاذكار واعوذ بك وكذا في سلاح المومن قال وفي رواية النسائي واعوذ باسم  
من اسد اى من شره واسود بالتقوين وفي نسخة بالفتح وسبجى تحققة قال المصنف الاسود قيسيل هو  
الشخص قيسيل العظيم من بحيات وفصت بالذكريتها انتهى وقال التوربشتي الاسود بحية عظيمة  
التي فيها اسود وهي حيت بحيات وذكر من شأنها انها تار من الركب وتنتج الصوت ولذا احضها بالذكريتها وجعلها  
جنبنا آخرها سها ثم عطف عليها بقوله ومن بحية والتقريب واسود هنا منصرف لانه اسم جنس وليس بصفة  
او ليس بشئ من الوصفية كما اعتبر في الصفات الغالبة عليها الاسمية في منع الصرف ولها ما يحج على اسود  
قال بعضهم السم والسموع من افواه المشايخ والمضيوط في اكثر النسخ اسود بالفتح غير منصرف وعن بعضهم  
الوجه ان لا يعرف لانه وصفية اصلية وان غلب عليه الاسمية وفي الغريبن قال ابن الاعراب في تفسيره  
الواسط ليعجمامات وهي جمع سوادى جماعه ثم اسود ثم اسود و قيل المراد بالاسود اللص لانهم ليعجمون  
له اسود للملابسة الليل او للملابسة السواد من اللباس قلت اولان اكثرهم سم السواد ان على ما في نسخة  
ومن شر ساكن البلد لفظ شر ليس في الاذكار وفي اصل الجلال ساكني البلد بصيغة الجمع وارى به بلفظ الاول







[illegible]

مکتبہ شریعہ کھن گوجین، آفٹ الحوزۃ العلمیۃ، الحرم المکرمہ

[illegible][illegible]

داوان ترا شاد ایست  
 بوقت بخت که اعلیٰ صفت چو گل  
 باشد خواجهی که بی این  
 منتهی خدایو که خدایان  
 من شکر تو را زین  
 نعمتی که در این  
 چون متکا دره  
 بکاک من و خاک  
 که احسان  
 عی سوک  
 می کس  
 زین و گوشت  
 یا سوز سزا  
 طبعی که  
 بودیم  
 و ز

بجوز الكسر والفتح والحقار الكسر وفي قاضيان ان شاء بالنصب وان شاء بالكسر وعن محمد الكسر افضل وهو اختيار  
الكسائي وفي المشكلات الكسر مع قال خطابي لم يعم العامة بالفتح وحكاية الزمخشري عن الشافعي اختيار الفتح وان  
باصح اختيار الكسر وقال النووي الكسر على الاستيفان والفتح للتقليل والكسر اجد عنه الجمهور وقال المصنف  
يروى بفتح البعزة وكسرها وجها مشهور ان عند اهل الحديث والعربية فان الفتح رواية العامة وقال ثعلب الاختيار  
بالكسر وهو اجد في المعنى من الفتح لان من كسر جعل معناه ان يحرق والفتح لك على كل حال ومن فتح قال معناه لبسك  
لبه السبب والفتح بكسر الفون اي الاغنام والاحسان لك وهي بالنصب على الاعم وفي نسخة بالرفع قال المصنف  
المعروف ناضها عطف على المحر قال القاضي عياض ويجوز رفعها على الابتداء ويكون الخبر محذوفا قال ابن الانبار  
وان شئت جلت خبر ان محذوفا تقديره ان يحرق لك والفتح مستقرة لك انتهى ولعل القاضي اراد ان خبر الفتح محذوف  
يدل عليه خبر ان يحرق ويعد لك المذكور ليعلم ما فاجله حاله معترضة واراد ابن الانبار اي ان خبر ان يحرق هو وهو لك بقرينة  
الخبر المورج للفتية وهو لك بعد ما افاضل ان يحرق فيها الرفع والنصب احسن واما قوله الملك فالاصح انه منصوب وبقرينة  
ان يقيم عنده ثم يبدى له لاشريك لك وهو فيه الرفع فينا سبب الوقف على ما قبله وصل الكل والاحسن ان يكون  
خبر محذوف لما قال العسقلاني من ان الملك بالنصب في الاستعارة ويجوز الرفع اي الملك كذلك انتهى وقوله لاشريك لك  
كذلك راجع الى كل من يحرق والفتح والملك مع اي راد اجماعه عن ابن عمر ليك ليك كذا في اصل الجاهل مكراد ليس  
الثاني في اصل الماصبيل وسعدك معناه اسعاد العباد والمراد اسعدت على طاعتك ساعة بعد ساعة انها  
منصوبان على المصدر والتحريك سبق تحقيقه وفي رواية واخبرني في يدك وزيد في بعض النسخ ليك والرفع  
اليك بالفتح والمداد بالضم ولقصر الرغبة كذا في الغزب وقيل هي على وزن النفا والنفى ام الشكوى قال النووي  
معناه هنا الطلب والمسألة لل من يبدى ويحرق وهو المقصود بعمل المستحق للعبادة قال ميرك يريد ان قوله والعمل عطف  
على الرغبات وخبر محذوف يدل عليه المذكور ومعناه العمل منتد اليك وانت المقصود في العمل وفيه معنى قوله اياك  
كما ان في الرغبات اليك معنى اياك مستعين قلت فالاول ان يقدر ولك العمل كما لا يخفى بحسب المعنى والمعنى هو ان  
جاء في الحديث ان ابن عمر كان يزيد في تلبية والرغبي اليك والعمل وفي رواية الرغبات بالمد وها من الرغبة كالنعم  
والنفا من الفتة ليك قال ميرك كذا في اصل سماعنا والفتح الحاضرة وليس في نسخة سلم ولا في الترتي

249.

[illegible]

[illegible][illegible]

باستان  
 سلطان باستان و جهان  
 سید قدیر بر سر سینه قدیر فرزند  
 اعطای و انعام و اعزاز و ارفاق  
 قوامی و تکیه  
 زمین لایق و الاغ و غیره  
 غنای و رونق و ترقی و ترقی  
 و اعیان و ثروت و ترقی و ترقی  
 هر که از اینها و اینها و اینها  
 هر دو در اینها و اینها  
 اینها و اینها و اینها  
 اینها و اینها و اینها  
 اینها و اینها و اینها  
 اینها و اینها و اینها





صلى الله عليه وسلم المقام بينه وبين إلهيته أى لانه افضل مما لا يصلح كعتيقه الاول اى الرقعة الاولى قل يا االكافرون وفى  
قل هو الله احد اى الله لا اله الا هو واحد منها على التوحيد وفى بشر على وجه انك لا تعلم رجوع الى الركن اى الركن الاعظم فستقله  
اى ثانيا بمنزلة سلام التوديع بالانتقال الى السعي قال المصنف قيل هو ليقول من لسلام ففتح السين وهو التوديع قيل  
من لسلام بالكسر وهو كجاء اى لمسه بيده وتينا ولا ائقنى كلامه وللغنى الثانى بولشه هو رفعه للاقام والمعنى انه  
يصنع به عليه وقيل ايضا الضماحيته عليه ثم يخرج من الباب اى من الباب الصفا فانه افضل الى الصفا  
متوجها اليه فاذا رآى اقرب منه قرأ ان الصفا المردة من شعاعيه بعد شعاعيه اجم آثاره وعلاماته جميع شجرة وهى لعل  
وقيل موكل ما كان من اعمال كالوقوف والطواف والسعي والرمي والذبح وغير ذلك كذا نقله بحفى عن الدهانية ولا يغير فرق  
بين القولين والظاهر ان يقال المعنى من شعاعيه مطلقا او من اعمال جميعه وقال المصنف اى من اعلام متعبداته  
اجرا بما به بعده وجعل به قال المصنف بفتح الهزئة الاولى وضم الاخرة على الاجزاء ويرى هجرة الوصل مبدوءة بالكسر  
واولى بهجرة الضمومة على الامر لباثة المخالبيين وقيل بانه لباثة دليل على الوجوب بالتدريج باني كترتيب الموضوع  
وغيره وانتهى وهو لما كان دليل لطنينا لنا بهجرة دون فرضية فيه ثم تفتح القاف اى فيه مدح صفات حتى ترى لبيت يستقر  
القبلة فيه بعد ويكره ان يرفع يديه كما يرفعها لادعاء لما انقلبه الحامات من العليين وغيرهم ويقول الله اكبر  
الله اكبر وسبحك الله اكبر على ما لا ياتى لادعاء الله اكبر وحده لا شريك له له الملك وله الحمد  
وزاد ابو عوانة يحيى ميت وهو على هشتي قدير قال ميرك قوله لا يقول يحتمل ان يكون قوله لا اخر غير ما سبق من قوله  
والكبير وان يكون كالتفسير والبيان والتكبير وان لم يكن مطلقا بل كمن معناه مستفاد من هذا قلت الظاهر هو الاظهار  
الاول كما سيجى في حديث الثانى من انه يكبر ثلثا ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد  
فى ظهر الدين ويكون العاقبة للمتقين وغير ذلك من وعده قال بعد تعالى ان بعد لا يخلف المعيا ولا يضر عبد واملا فوالله  
وهو يقول الا فضل وجزم الاحزاب اى عليهم وكسر حوى اى ما قاله تعالى ولا نصر الا من عند الله ثم الاحزاب جميع خرب ولما  
بهم القبائل الذين جمعوا على حاربه النبى صلى الله عليه وسلم فوجهوا الى المدينة وجمعوا حولها وتحرروا يوم غنديل نحو من اثني عشر  
الفاصولى انهم اليوم من يوم فطرته والظهير فارسل الله اليهم رسلا كما قلنا لرسا وجيزا ثم ردا وبهذرا بقط قوله صلى  
عليه وسلم تلذبا للقول المتنافيتين والذين فى ظهورهم من ما وعد الله ورسوله لا غروا وهذا هو المشهور ان المراد

[illegible]







[illegible]







في بعض النسخ بس بالسين موضع مص بالصا وفيه ان يحاكم رواء عن ابن عمر مرفوعا والعلم عند الله ويروى عنه  
 اي عند ربيها كلها او بعد فراعها لكن من غير وقوف عند العقبة ولعلها لدفع المضائق ولا الوقت شيئا تشبه يد القان  
 يقال وقت الشئ ووقته اذ بين حده ومنه قوله تعالى كذا بامو قوتا كذا في الفائق وراوية قوله تعالى ان الصلوة  
 كانت على المؤمنين كتابا موقوتا اي فرضا موقوتا معينا لا يجوز اداؤه باقبل بخلاف قضاها بها فالمعنى شيئا من اجرة  
 بالدعاء بل يوجبها اول العين شيئا من الاشياء والدعاء عند اجرة بل يدعوا بما لا من حاجات وهو اختيار الامام محمد بن  
 ابي ثابان تعيين الدعاء بذهب حالة كخصي ونحوه لكن ينبغي ان يحل على غير الدعوات الماثورة هو مصص اي  
 رواء ابن ابي شيبة موقوف فاعن الحسن البصري واذ ذبح اي اراد ان يذبح سمى اي وجب باعذ ثلثه عند الشافعي وكبر بين  
 يقول بسبم الله ووضعه اي وحال ان قد وضع رجله على صفاحه كسب الصا والمهله وتحفيف الفاء واخرها حاء  
 مهملة مع صغ بالفتح ثم السكون وموجب وقيل جمع صفة الوجه وبى عرضه والمراد بجانب الواحد من الاصحية وبها المعنى  
 يقول المراد بى اي عرض خده وقيل المراد بصفاحه لواجى عنقه وصفه الشئ ناحيته وانما فعل هذا ليكون اقرب له ولكم  
 واحسن للذبح وهو من والما التصغير الذي جرت به سنة فتمنع من الكمال للذبح وتوفيه ثم اي رواء بجاعة عن النسل قال  
 ضي رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبش من الحين اقرن بسهمي كبر ووضع رجله على صفاحه والامع علماني القاموس  
 ما فيه بيان حاله سواء ويقول في الاصحوة وبى الضم الهزة وتكسر في النهاية ان فيها اربع لغات اصحية واصحية والجمع  
 اصحاحي يشيد الياء وتحفيتها وصحية وضحة لفتح الهزة وفي القاموس الاصحية شاة يعنى بها اي يذبح في الضحية  
 وبى ارتفاع النهار والجمع اصحاحي كالضحية وجمعها ضحايا كالاصحاة والجمع اصحى وبها سمى يوم الفطر والمعنى يقول في وقت  
 ذبحها بسبم الله اللهم اقبل مني اي ضحيته ومن امته محمد صلى الله عليه وسلم اي ضحاياهم حد اي رواء مسلم وابوداود  
 عن عائشة الى وجبت وجبي للذي فطر السموات والارض على امته ابراهيم اي حال كوني على وفق دينه من التوجي  
 والاخلاص والتفريد وهو غير موجود في بعض النسخ حنفيا اي ما لا الى الحق وبسبحال من فاعل وجبت وما  
 انما من الهتة كين اي لا شر كاجليا ولا حنفيا ان صلواتي وسليتي اي عبادتي وتقربي او ذبحي جميع بين الصلوة والذبح  
 كما في قوله تعالى فصل لربك وانحر الا ان صلوة العبد ساقطة عن الحجاج بمضى ومحميا اي ما اشبه في حيوة  
 ومما في اي ما موت عليه من الايمان والعمل الصالح لسبب العالمين لا شر كيه له وبذلك امرت اي بالاخلاص

في بعض النسخ بس بالسين موضع مص بالصا وفيه ان يحاكم رواء عن ابن عمر مرفوعا والعلم عند الله ويروى عنه  
 اي عند ربيها كلها او بعد فراعها لكن من غير وقوف عند العقبة ولعلها لدفع المضائق ولا الوقت شيئا تشبه يد القان  
 يقال وقت الشئ ووقته اذ بين حده ومنه قوله تعالى كذا بامو قوتا كذا في الفائق وراوية قوله تعالى ان الصلوة  
 كانت على المؤمنين كتابا موقوتا اي فرضا موقوتا معينا لا يجوز اداؤه باقبل بخلاف قضاها بها فالمعنى شيئا من اجرة  
 بالدعاء بل يوجبها اول العين شيئا من الاشياء والدعاء عند اجرة بل يدعوا بما لا من حاجات وهو اختيار الامام محمد بن  
 ابي ثابان تعيين الدعاء بذهب حالة كخصي ونحوه لكن ينبغي ان يحل على غير الدعوات الماثورة هو مصص اي  
 رواء ابن ابي شيبة موقوف فاعن الحسن البصري واذ ذبح اي اراد ان يذبح سمى اي وجب باعذ ثلثه عند الشافعي وكبر بين  
 يقول بسبم الله ووضعه اي وحال ان قد وضع رجله على صفاحه كسب الصا والمهله وتحفيف الفاء واخرها حاء  
 مهملة مع صغ بالفتح ثم السكون وموجب وقيل جمع صفة الوجه وبى عرضه والمراد بجانب الواحد من الاصحية وبها المعنى  
 يقول المراد بى اي عرض خده وقيل المراد بصفاحه لواجى عنقه وصفه الشئ ناحيته وانما فعل هذا ليكون اقرب له ولكم  
 واحسن للذبح وهو من والما التصغير الذي جرت به سنة فتمنع من الكمال للذبح وتوفيه ثم اي رواء بجاعة عن النسل قال  
 ضي رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبش من الحين اقرن بسهمي كبر ووضع رجله على صفاحه والامع علماني القاموس  
 ما فيه بيان حاله سواء ويقول في الاصحوة وبى الضم الهزة وتكسر في النهاية ان فيها اربع لغات اصحية واصحية والجمع  
 اصحاحي يشيد الياء وتحفيتها وصحية وضحة لفتح الهزة وفي القاموس الاصحية شاة يعنى بها اي يذبح في الضحية  
 وبى ارتفاع النهار والجمع اصحاحي كالضحية وجمعها ضحايا كالاصحاة والجمع اصحى وبها سمى يوم الفطر والمعنى يقول في وقت  
 ذبحها بسبم الله اللهم اقبل مني اي ضحيته ومن امته محمد صلى الله عليه وسلم اي ضحاياهم حد اي رواء مسلم وابوداود  
 عن عائشة الى وجبت وجبي للذي فطر السموات والارض على امته ابراهيم اي حال كوني على وفق دينه من التوجي  
 والاخلاص والتفريد وهو غير موجود في بعض النسخ حنفيا اي ما لا الى الحق وبسبحال من فاعل وجبت وما  
 انما من الهتة كين اي لا شر كاجليا ولا حنفيا ان صلواتي وسليتي اي عبادتي وتقربي او ذبحي جميع بين الصلوة والذبح  
 كما في قوله تعالى فصل لربك وانحر الا ان صلوة العبد ساقطة عن الحجاج بمضى ومحميا اي ما اشبه في حيوة  
 ومما في اي ما موت عليه من الايمان والعمل الصالح لسبب العالمين لا شر كيه له وبذلك امرت اي بالاخلاص

في بعض النسخ بس بالسين موضع مص بالصا وفيه ان يحاكم رواء عن ابن عمر مرفوعا والعلم عند الله ويروى عنه  
 اي عند ربيها كلها او بعد فراعها لكن من غير وقوف عند العقبة ولعلها لدفع المضائق ولا الوقت شيئا تشبه يد القان  
 يقال وقت الشئ ووقته اذ بين حده ومنه قوله تعالى كذا بامو قوتا كذا في الفائق وراوية قوله تعالى ان الصلوة  
 كانت على المؤمنين كتابا موقوتا اي فرضا موقوتا معينا لا يجوز اداؤه باقبل بخلاف قضاها بها فالمعنى شيئا من اجرة  
 بالدعاء بل يوجبها اول العين شيئا من الاشياء والدعاء عند اجرة بل يدعوا بما لا من حاجات وهو اختيار الامام محمد بن  
 ابي ثابان تعيين الدعاء بذهب حالة كخصي ونحوه لكن ينبغي ان يحل على غير الدعوات الماثورة هو مصص اي  
 رواء ابن ابي شيبة موقوف فاعن الحسن البصري واذ ذبح اي اراد ان يذبح سمى اي وجب باعذ ثلثه عند الشافعي وكبر بين  
 يقول بسبم الله ووضعه اي وحال ان قد وضع رجله على صفاحه كسب الصا والمهله وتحفيف الفاء واخرها حاء  
 مهملة مع صغ بالفتح ثم السكون وموجب وقيل جمع صفة الوجه وبى عرضه والمراد بجانب الواحد من الاصحية وبها المعنى  
 يقول المراد بى اي عرض خده وقيل المراد بصفاحه لواجى عنقه وصفه الشئ ناحيته وانما فعل هذا ليكون اقرب له ولكم  
 واحسن للذبح وهو من والما التصغير الذي جرت به سنة فتمنع من الكمال للذبح وتوفيه ثم اي رواء بجاعة عن النسل قال  
 ضي رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبش من الحين اقرن بسهمي كبر ووضع رجله على صفاحه والامع علماني القاموس  
 ما فيه بيان حاله سواء ويقول في الاصحوة وبى الضم الهزة وتكسر في النهاية ان فيها اربع لغات اصحية واصحية والجمع  
 اصحاحي يشيد الياء وتحفيتها وصحية وضحة لفتح الهزة وفي القاموس الاصحية شاة يعنى بها اي يذبح في الضحية  
 وبى ارتفاع النهار والجمع اصحاحي كالضحية وجمعها ضحايا كالاصحاة والجمع اصحى وبها سمى يوم الفطر والمعنى يقول في وقت  
 ذبحها بسبم الله اللهم اقبل مني اي ضحيته ومن امته محمد صلى الله عليه وسلم اي ضحاياهم حد اي رواء مسلم وابوداود  
 عن عائشة الى وجبت وجبي للذي فطر السموات والارض على امته ابراهيم اي حال كوني على وفق دينه من التوجي  
 والاخلاص والتفريد وهو غير موجود في بعض النسخ حنفيا اي ما لا الى الحق وبسبحال من فاعل وجبت وما  
 انما من الهتة كين اي لا شر كاجليا ولا حنفيا ان صلواتي وسليتي اي عبادتي وتقربي او ذبحي جميع بين الصلوة والذبح  
 كما في قوله تعالى فصل لربك وانحر الا ان صلوة العبد ساقطة عن الحجاج بمضى ومحميا اي ما اشبه في حيوة  
 ومما في اي ما موت عليه من الايمان والعمل الصالح لسبب العالمين لا شر كيه له وبذلك امرت اي بالاخلاص

[illegible]













[illegible][illegible]





[illegible]



فیهلوجا، ذلک البیاض عن ابن کثیر والی غیر المدرفه واعب ووجین احدہما تقدم والی ان ینکون مع الرفیع فت للعرش  
علی انہ خبرہ بتداعیہ ذوق قطع کا قبلہ المدرفه وبع حصول توافق الزوائین وبعج البکر الاصل الاول لان وصف الرب العظیم  
اعلی من وصف العرش وفیه نظر لانا وصف ما یضاف للعلیہ العظیم اقوی فی تعظیم العظیم وقلدت المدرفه عرش بلقیس بانہ  
عظیم فلم ینکر علیہ سلیمان علیہ السلام خ من قس ای رواہ البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ عن  
ابن عباس فیضا لا اله الا الله الحلیم الکریم لا اله الا الله رب العرش العظیم لا اله الا الله رب السموات ورب الارض رب العرش  
وفی نسختہ ورب العرش الکریم خ ای رواہ البخاری عنہ البیاض ونسختہ زیادۃ روض الترمذی لا اله الا الله الحلیم العظیم لا اله  
الا الله رب العرش العظیم ثم یدعی بعد ذلک عوای رواہ ابو عوانہ عنہ البیاض لا اله الا الله الحلیم الکریم سبحان الله وتبارک الله  
ورب العرش العظیم حص من حب من ای رواہ ابن ابی شیبہ عن ابن عباس والنسائی وابن جابر والحاکم عن علی بن محمد  
الثدرب العالین من حب من ای رواہ النسائی وابن جابر والحاکم عن علی بن ہذہ زیادۃ لا اله الا الله الحلیم الکریم سبحان  
الله رب السموات السبع ورب العرش العظیم ونسختہ رب الارض فی الموضوعین علی انہ خبرہ بتداعیہ ذوق هو هو الحمد لله رب العالمین  
یا یحیی ویا یحیی ورفعه اللهم لے اعوذ بک من شر عبادک صلیح السند لابن ابی عاصم عن کسبہ العاد وفی نسختہ فی کتاب الدعاء  
من حدیث علی البیاض فی ریاض النضر عن علی رضی الله عنہ قال قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم الا اعلک کلمات اخا  
قلین غفر الله لک مع انک مغفور لک لا اله الا الله الحلیم الکریم لا اله الا الله رب السموات ورب  
العرش العظیم والحمد لله رب العالمین اخرجہ احمد والنسائی والبیہقی وابن جابر ابن الصکاک وزاد بعد الحمد لله رب العالمین  
اللهم اغفر لے اللهم اغفر لے اللهم اغفر لے انک غفور رحیم وعفو غفور حسبنا الله ای کافیتنا ونعم الوکیل ای الموهل الیہ امونا  
من قس ای رواہ البخاری والترمذی والنسائی عن ابن عباس حبس حبس الله ونعم الوکیل ای یخرج ای رواہ ابن ابی  
عنہ البیاض بهذا اللفظ قال سیرک عن ابن عباس قال حسبنا الله ونعم الوکیل قالہا ابراہیم علیہ السلام حین القی فی النار  
وقالنا محمد صلی الله علیہ وسلم حین قالوا ان الناس قد جمعوا لکم فاضوہم الایۃ رواہ البخاری والنسائی وفی روایۃ  
البیاض عنہ البیاض قال آخر قول ابراہیم حین القی فی النار حسبی الله ونعم الوکیل بکذا او ردہ صاحب السلیح والظاهر انہ  
موقوف خلاف ما وردہ الشیخ قدس سرہ فقلت وکانہ لما رای ان الحدیث فی حکم المرفوع سکت علیہ واعتمد علی  
بئس انہ مرفوع فی بعض طرقتہ ففی الجامع حسبی الله ونعم الوکیل اما ان کل خالف رواہ الدیلمی فی الفردوس عند شدوی وک

فیهلوجا ذلک ایضا عن ابن کثیر وانی یجز المرسل وأعب بوجہین احدہما تقدم واقثانے ان یكون مع الرفع فت للعرش  
على انه خبر متقدم عند وف قطع عاقله للرجوع لمحصل توافق الزوائین ورجع البکر الاصل الاول لان وصف الرب العظيم  
اصل من وصف العرش وقيل نظر لان وصف ما يضاف للظہیر بالعظیم اقوى في تعظیم الظہیر قد بلغت المدح عرش بلقيس بان خیر  
عظیم ولم یکن علیہ سلیمان علیہ السلام مخم قی ای رواه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه عن  
ابن عباس ایضا لا اله الا الله العليم الخبير لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات ورب الارض رب العرش  
وفي نسخة ورب العرش الكريم اي رواه البخاری عنه ایضا وفي نسخة زيادة روى الترمذی لا اله الا الله العليم الخبير لا اله  
الا الله رب العرش العظيم ثم يدعوا بعد ذلك عواي رواه ابو عوانة عنه ایضا لا اله الا الله العليم الخبير سبحان الله وتبارك الله  
ورب العرش العظيم حصص حسب من اي رواه ابن ابی شیبة عن ابن عباس والنسائی وابن جابر والحاکم عن علي بن  
الشرک العالین من حسب من اي رواه النسائی وابن جابر والحاکم عن علي بن هذه الزيادة لا اله الا الله العليم الخبير سبحان  
رب السموات والارض رب العرش العظيم وفي نسخة رب الارض في الموضعين على انه خبر متقدم عند وف هو هو الحمد لله رب العالمين  
يا حور مجيد فعبه ورفعه اللهم لے عودك من شرب عبادك جميع السند لابن ابي عاصم في كتابه الدعاء وفي نسخة في كتاب الدعاء  
من حديث علي بن ابي طالب في رايض النضرة عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله  
قلتم غفر الله لك مع انك مغفور لك لا اله الا الله العليم الخبير لا اله الا الله رب السموات ورب  
العرش العظيم والحمد لله رب العالمين اخرجه احمد والنسائی والبخاری وابن الفريابي والترمذی وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان  
اللعنم غفر الله لهما رحمتي اللهم اعف عني انك غفور رحيم وعقوف رخصنا الشراي كايقتنا ونعم الوكيل اي الموكل اليه امورنا  
نختمت من اي رواه البخاری والترمذی والنسائی عن ابن عباس حسبى الله ونعم الوكيل اي يخرج اي رواه البخاری  
عنه ايضا بهذا اللفظ قال ميرك عن ابن عباس قال حسبنا الله ونعم الوكيل قالها ابراهيم عليه السلام حين القي في النار  
وقال محمد صلى الله عليه وسلم حين قالوا له ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم الآية رواه البخاری والنسائی وفي رواية  
ابن جرير ايضا قال اخر قول ابراهيم حين القي في النار حسبى الله ونعم الوكيل بكذا اورده صاحب السليح والظاهر انه  
موقوف خلاف ما اورده الشيخ قدس سره فقلت وكذا لما راى ان الحديث في حكم المرفوع سكت عليه واعتماد على  
انه مرفوع في بعض طرقة فحقى الجامع حسبى الله ونعم الوكيل اما لکل خالف رواه الديلمي في الفردوس عند شدوين وكن







[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

این را باید  
و اما غرض از این  
فرد خدا اینست  
چون از تو دعوت  
نمیزد که بهترین  
وقت طاعت  
دارد که غیبه  
میست باشد  
شعبه پنجم  
هم اینست که  
بلفظ دعا که  
و عاقلین و  
الطالکین

[illegible]







که مقدم کرده اند است بر حال  
فراوانی که در این حال  
واقع است در این خصوص و در مشکوفا  
نیغیر او هر یک شاهد گوید باین  
وی و ایا ماه و خرداد امیر دادید  
فراست و تقوایس بخدا انور که در  
مجلس عالی پسند است از  
بنای کسی شنیده و کاری صحت دارد  
و قوت نموده خلق دینی میخوانند  
خدا تعالی غفر است  
که فرمود

[illegible]

[illegible]

















قوله صلى الله عليه وسلم في صلاة النافلة  
 انما هي لله تعالى لا لغيره  
 قالوا فماذا يصنع من صلاة النافلة  
 قالوا يصنعها لله تعالى لا لغيره  
 قالوا فماذا يصنع من صلاة النافلة  
 قالوا يصنعها لله تعالى لا لغيره  
 قالوا فماذا يصنع من صلاة النافلة  
 قالوا يصنعها لله تعالى لا لغيره

قوله صلى الله عليه وسلم في صلاة النافلة  
 انما هي لله تعالى لا لغيره  
 قالوا فماذا يصنع من صلاة النافلة  
 قالوا يصنعها لله تعالى لا لغيره  
 قالوا فماذا يصنع من صلاة النافلة  
 قالوا يصنعها لله تعالى لا لغيره  
 قالوا فماذا يصنع من صلاة النافلة  
 قالوا يصنعها لله تعالى لا لغيره

يجوز له صلوة الجماعة لكن ليس يستعمل ايضا قول ابن القوام في صلاة النافلة  
 ولم يقبلوا استحبابا بل هي على ثلاثة اوجه تارة يدعون عقيدة الصلوة وتارة يجبرون الى المصلي فيدعون من غير صلوة وتارة  
 يصطون جماعة يدعون وبوجيعة لم يبلغ الوجود الثالث فلم يقل به والوجه الثاني بعد نقله قول المصنف قلنا فعله قوله  
 اخرى فلم يكن سنة وهو مصرح بعلمه بفعله وكذا قول غير المصنف المروي فيه شاذ في انهم به البلوى وهو جواب ظاهري  
 فان عبارة في الكافي الذي هو جميع كلام محمد قال لا صلوة في الاستسقاء الا فيه الدعاء بلغنا عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 انه خرج ودعا وبلغنا عن عمر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك صلوة الاحديث  
 واحد شاذ لا يوجب اتمى وقال ثمر الحديث الذي روى من صلوة عليه السلام وهو ما في السنن الاربعة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 بن كنانة قال ارسلني الوليد بن عتبة وكان امير المدينة الى ابن عباس سأل عن استسقاء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم متبذلا متداعيا متضرعا حتى اتى المصلي فلم يخطب فخطبكم فيه ولكن لم ينزل  
 في الدعاء والمتضرع والتكبير وصلى كعتين كما كان يصلي في العيد محمد الترمذي وقال المنذري في مختصره رواية سمعت  
 بن عبد الله بن كنانة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فذكر مع من حديث عبد الله بن زيد بن عاصم في صلاة  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج باننا استسقى فخطبهم كعتين وحول رواه ورفعه يدريه فدعا واستسقى واستقبل  
 القبلة زاد البخاري في جده فيما بالقرارة وليس به عند مسلم واما ما رواه الحاكم عن ابن عباس ومحمد بن صالح في صلاة كعتين  
 كبر في العمل بسبع تكبيرات وقرا بسم ربك لا على وفي الثاني بدل اتيك حديث الغاشية وكبر فيها خمس تكبيرات فليس يصح  
 كما ذكره بل هو ضعيف معارض لما ضعفه محمد بن عبد العزيز بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف قال البخاري في مسنده الحديث والاسكاف  
 حتر وكما هو واضح من حديث ليس حديث مستقيم واما المعارضة فبما أخرجه الطبراني في الاوسط عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم استسقى فخطب قبل الصلوة واستقبل القبلة وحول رواه ثم نزل فخطب كعتين كبر فيها الا تكبيرة واخرجه ايضا عن  
 ابن عباس قال لم يزد عليه السلام على كعتين مثل صلوة الصبح الفذوذ فان فعله عليه السلام لو كان ثابتا لاشتهر  
 فعله شتما لرواه اسطوخودوس في حديثه استسقى ولا تكبروا عليه فاعلموا اننا كانت بمجزة جميع لصحابة تتوافر الكل في الترتيب  
 عليه السلام للاستسقاء فاعلموا انهم لم يفعلوا ولم يتكبروا ولم يشتموا روايتنا في المصدر الاول بل هو عن ابن عباس وعبد الله  
 بن زيد على اضطراب في كيفية ما عن ابن عباس فان كان ذلك شذوذا في ما حقه انما هو العام والمكبر والصغير وفي

قوله صلى الله عليه وسلم في صلاة النافلة  
 انما هي لله تعالى لا لغيره  
 قالوا فماذا يصنع من صلاة النافلة  
 قالوا يصنعها لله تعالى لا لغيره  
 قالوا فماذا يصنع من صلاة النافلة  
 قالوا يصنعها لله تعالى لا لغيره  
 قالوا فماذا يصنع من صلاة النافلة  
 قالوا يصنعها لله تعالى لا لغيره

قوله صلى الله عليه وسلم في صلاة النافلة  
 انما هي لله تعالى لا لغيره  
 قالوا فماذا يصنع من صلاة النافلة  
 قالوا يصنعها لله تعالى لا لغيره  
 قالوا فماذا يصنع من صلاة النافلة  
 قالوا يصنعها لله تعالى لا لغيره  
 قالوا فماذا يصنع من صلاة النافلة  
 قالوا يصنعها لله تعالى لا لغيره

[illegible]

[illegible]

در علمای و مشایخ اعیان  
 بر خود شهادت و وصیت یافته اند  
 که فرمود مردم را بدانند  
 حضرت فرمود ادا این حکم را درین مقام  
 بشارت پذیرد و خوش شوق شود  
 و بهر سال این فرموده را که مردم  
 علامه علی و سلم را پدید آورم  
 تا بر این حدیث بنویسند  
 حال آنکه این حدیث در کتب  
 معتبره است و در کتب معتبره  
 از این حدیث و بود و بود  
 در کتب معتبره و در کتب معتبره

کائنات خلق و تدبیر آن مخلوق را خداوند برین مبدء  
 و ابتداها بنا نهاد و برین مبدء خلق را خداوند  
 قائل بود و برین مبدء خلق را خداوند برین مبدء  
 آن مخلوق را اجابت فرموده و برین مبدء خلق را  
 نفس متفانی و فاعل و مدبر و تدبیر آن مخلوق را  
 پس حاصل هر دو روایت متفق بر آنست که مبدء  
 این انشائی که بنا نهاد و تدبیر آن را خداوند  
 اوست که پس باین تفصیل که نیست مراد از آنجا که  
 و نفی مبدء است باین تفصیل که نیست مراد از آنجا که  
 و نفی مبدء است باین تفصیل که نیست مراد از آنجا که  
 و نفی مبدء است باین تفصیل که نیست مراد از آنجا که

[illegible]











نمۂ شرعی اکھنک اکھنک یعنی انحر الظمین انحر الوصین

[illegible]

کدام اصول معتبره در ادوار افاضه و دوران بخت  
باشند از ضمن آنکه اشیاء را در این احوال  
که بسیار است از آنکه در این احوال

بجانب ظهور و مدح این تعلیم  
مجلس خود را در این تعلیم  
این کار را می کند

کتاب الفقه فی المسائل

۳۶

[illegible][illegible]

کے بار بار  
والی علم کا ایک  
دوست ترین  
دور کے  
دور کے

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

این کلمه نشانیده پیشو بر سر  
دستی در پشت غرض ازین سخن  
وخت نشانیده بر سر  
بالکمال نعل در دست  
از این سخن و سخن با الی الی  
لیکته بر سر و در دست  
ازین سخن و سخن با الی الی  
لیکته بر سر و در دست  
ازین سخن و سخن با الی الی  
لیکته بر سر و در دست

تحت النافذة كسمعت لعماد القفا حركة واقفا قبلت اللقح من لاقح من لواقح واقحت الريحاح اشهر فمى لواقح ولاقح انتهى  
ومن قوله تعالى وارسلنا الريح لواقح وقال الجوابه القى الفحل النافذة والريح السحاب الريحاح لواقح قال صاحب السلسل  
وبفتح اللام واللقاح وسكون الريح الحامة للسحاب العقيم فكيف يقول لا عقم لا يكد وقال مصنف اللام واللقاح يقال  
واقحت الريح سحابا فنى فى نفسها لاقحة قال الجوابه كان الريح اقحت بخير فاذا انشأت اسحابا فيها خير وحل ذلك ليجب  
طس اى رواء ابن جبان طبرانى فى الاوسط عن جلدته بن الكوع واذا سمع صياح الديك كسر الدال وفتح الياء واخره وفتح جميع  
ويك والصياح بالكه الصوت وفعل اير او الجمع شارب فروع غلب الال مد من فضلى لا نيرى لى كالح قال ميرى قسمة لم يث  
فانبات لك قال القاضى عياض سبب رجاء تامين الملكة على الدعاء واستغفارهم وشها وتم بالتفرد والاعلام فيه  
استجابا لرداء عند حضور الصالحين والتبرك بهم انتهى وقيل لعل المعنى ان الديك قرب الحيوات من الال المذكور عند  
لاننا نتخذ اوقات الصلوة غالباً خمس وقت من اى رواء البخارى ومسلم وعبود وود والترذلى والنسائى والحق بن حنبل  
واذا سمع نقيق الخبيز مع الحمار اى صوتة فليتعوذ بالاسم من الشيطان الخ جيم اى لا نيرى شيطانى تلك الحمال خمس وقت  
من خمس اى رواء البخارى ومسلم وعبود وود والترذلى والنسائى والحق بن حنبل كظم عن ابن جبرية مينا وبها حديث واحد  
لعل وجبه التفرقة واعادة الرموز للتنبية على ان الحكماء اثاروا النقرة الثانية من الحديث لكن قيل رقم مس ليس اصل  
اصيل فيه والاعتراض على المصنف بفتح ثمة مقدم على الدال فى اصل لاصيل كنه متاخر فى اصل لجلال وكنته وانسخ  
المطابق للرموز السابقة والوافى لآثاره كذا لموضع فى صدر الكتاب كذا كذا اى يتعوذ بالاسم من الشيطان الخ جيم واذا سمع  
الكلاب بضم النون ويجوز كسر على ما فى القاموس من بول كذا فى نسخة صحيحة اى صياح اوس صاحب اى رواء عبود  
والنسائى فى الحكم كظم عن جابر بن عبد الله قال الحكماء صحى على شرب مسلم واذا اى الكسوف بضم السين وهو لغة النسخ  
الى السواد واقعت فى الكسوف والمنسوف بل جازمته وغان اوله قال الكلبى فى نقال كسفت الشمس من القوم بفتح طاء وكسوف  
ضمها وكسفا ومنسفا فتح النار ونمها ما خففها كذا بضم واحد وقيل الكسوف تغيير اللون والمنسوف ذاب الاشياء  
فى استعمال الفقهاء لان الكسوف الشمس والمنسوف القمر واعتباره تغلب ذكر الجوابه اى انه نفع وقيل تعيين ذلك  
وكل عياض عن بعضهم فكيف كان غلطه لبوت علماء فى المقرآن فى القمر وقيل يقال جافى كل منها وبجارت الاحاد  
والاشكال ان كسوفه لفته غير مدلول المنسوف لان الكسوف به التغيير الى السواد والمنسوف هو نقصان

[illegible]

[illegible][illegible]





فقد امداد بافتداده بود و ثواب نیکو  
ست از دست بخت تو که  
مهر و مهر و بان تو که  
دانش تو که

[illegible]

[illegible][illegible]

وعلى المحيى على الجواب بالنسبة لآية من آياتها خلافا لما يفعله كثير من العامة وبعض الطلبة بانقضاء السلام اوردوه  
والاكتماف باشارة بعض المعنفاء ونحوه واذا بلغ بعظم الباء وتشديد اللام من التبليغ اى بلغه احد سلاما من بعد فليقل  
وعلى السلام ورحمة الله وبركاته عى رواه الجماعة عن عائشة ابو وليك وعليه السلام من اى رواه النسائى فى فخر  
ينجز الاكتماف بالاول والجميع ينما فخل فافى للتقوية واختلاف الرواية واذا عطس يقع اطلال وفي نسخة بكسر الهمزة ولامها  
اسلافى الملقه فليقل اى عمدا لمحمد وبذا ادناه حى رواه النسائى فى سيرته عن ابى هريرة عن علي بن ابي طالب  
حدث من حسنى قى اى رواه ابو داود والترمذى والنسائى عن رافعة بن رافع والحكم وابن ماجه عن علي بن الحكم عن  
ابن مسعود كذا فى نسخة صحيحه وقال ميرك رواه ابو داود وعن ابى هريرة والترمذى عن ابى ايوب بلقاى عن علي بن الحكم والنسائى  
عن ابن مسعود اينما انتهى وللتقصود ان هذه الرواية ذكرها اصحاب الروايات المذكورة ايضا قائلان فغير ظاهر من البشارة  
بالسورة مكانا حقا ان يقول المحدث على كل حال رواه كذا الحمد محمد كذا طبيب اى مقرونا بالاختصاص مباركا فيسلك  
عليه نظائر ان كلام الغصين محمد وان البركة فيه باعتبار ذاته وعليه باعتبار آثاره كالحجج بآياتى فى الدنيا ويرى اى  
فى الدنيا ويرى اى شئت علمنى المتعبه حدث سواى رواه ابو داود والترمذى والنسائى كلامه عن رافعة بن رافع الحمد مد رب العالمين  
حدث من حسنى اى رواه ابو داود والترمذى والنسائى وابن جابر كلهم عن سالم بن عبيد ويقل اى السامع وجوبا لئلا يظن  
وفى نسخة بصيغة الجمل وجزم المحققين بغير كماله بجزيرة بينه وعائشة متفق حى رواه النسائى فى فخره  
والنسائى عن ابى هريرة وابو داود والنسائى والترمذى عن سالم بن عبيد ايضا والترمذى والنسائى والحكم عن ابى ايوب  
ايضا والنسائى وابن ماجه والحكم عن علي ايضا والنسائى والحكم عن ابن مسعود ايضا كذا ذكره ميرك وفى نسخة صحيحه رواه  
الثلاثة الاول عن ابى هريرة والثلاثة الاخرى عن ابى ايوب وعن علي ايضا بزا ولا يظن وجب تقديم الحاكم على النسائى بزا وقيل  
المعقول وليقال اى المعاطس اى صحيح البخارى عن ابى هريرة برفعها واغسطس احكم محمد مد كان حقا على كل من سمع  
يقوله ذلك لا كما قال بعضهم ان على لكفاية فاذا قال لمعنى سامعين سقط عن الباقيين كبر والسلام وليس كذلك بل  
مدوكا لتسمية على الاكل لا تسقط عن احد بقول بعض الكليل بل على كل احد ان يسمى واسد اعلم انتهى وهو معنى ان لم ينشأ من جهة  
ان فخر كفاية بلا خلاف لمذهب من جميع احد بان التسمية تكتفى عند الشافعى كما حرراه فى شرت الشامل وانه بان  
جواب المعاطس تكتفى فى مذهب الشافعى ففى شرت مسلم لانوى تسمية المعاطس تكتفى لى فعل بعضنا من قطع

نظر واجتماعیاتی

[illegible]





[illegible][illegible]







[illegible][illegible]

و من بعد از این که در میان فر  
دین و دنیا را می بیند  
که هر دو یکسانند و هر دو با هم  
فرموده است که هر دو را بنده  
«من هر دو را بنده است»  
خداوند در سخن جلالت  
یا انبیاست





تمت شرح الحصن الحصين اعني الكفر التمدد الكفر الوصين

متشاكلا لا يفرق بينهما الا كالي العقل تام التميز البانج مبالغ الحال وهو الذي خرج عن شبهة لا يخرج عن التميز فان الثاني هو البانج في الشبهة  
والاول هو البانج في الطريقة والعارون بهما صريح الحقيقة وارب الابدان الحقيقية ومن تلك الوسوسة هي انفسايتة والاشيايتة في الامور  
الاعتقادية او الاعمال البدينية فهو عام بالنسبة الى قوله الاتي وان كانت الوسوسة في الاعمال فانه قد يقع قول ميرك من ان  
الظاهر ان المراء الوسوسة في الاعتقاد وبقرينة مقابلته لا اعمال فليست بحد اشياء بل انه عاجز باسء ولا حول ولا قوة الا  
وياه الى قوله الابدان منكم المتخاصين وليتة امر من الانتهاء اي وليتكم المتفكر في ذلك لظاهر الواقع في الوسوسة  
وان لم ينزل التعليل بالاستعاذة فليقم ويستغنى الامر كذا قال ميرك وهو يوكد ما قدمناه وفيه ما الى ان الوديعين  
او ولا يبع ان يجمع بينهما من ادعى رواية البخاري وسلم وهو داود والنساي كلهم عن ابى هريرة او يغلط  
باسء ورسله حرام رواه سلم ناسدا احداهم لم يولد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد ثم يقتل بضم الفاء ويكسر الهمزة  
من فيه يشير به الى كونه متفردا عن الشيطان بعيدا عن يسارة لما فانه لم يات الا من جهة التمثال المنسوب اليه  
ولذلك قل صاحب في محال التمثال وكاتب السيرة ايضا يقتض في اليسار و اشعارا بواجب الاصحار الميثاق في عالم الارواح عرج  
اوم يساره بسبب تلقى بالقضاء والقدر فقال مولانا في الجنة ولا بالي وهو لا في النار ولا بالي لا يسال عايعمل  
وم يسلوون ليستغزبا من الشيطان **حقيق** اي رواه ابو داود والنساي وابن السني عنه ايضا ومن فتنه من كذا  
النساي عنه ايضا قال ميرك عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا اذكروا انكم تقولون من خلق  
كذا حتى يقول من خلق ربك فاقا بالغة فليست بحد رواه البخاري وسلم وهو داود والنساي ونقطه مسلم والنساي  
فليست بحد وليتة وفي رواية مسلم فليست بحد رواه البخاري وسلم وهو داود والنساي فقولوا انما هو الخوف في روايته  
النساي فليست بحد من فتنه والظاهر من هذه الرواية ان هذه الاقوال مخصوصة بهذه الوسوسة لا في مطلق الوسوسة  
خلان فيقتضيه ايراد الشيخ قدس سره فاما ميرك قلت المتخاص من خلق في العام ولا دلالة فيه على اختصاصه مع ان العبارة  
بعموم مطلق لا تخصه من السبب مع ان اطلاقا يقتضي العموم وقد بطلنا هذه المسئلة المتعلقة بالوسوسة في اول المقالة  
شرح المشكوة فمع بسطية ايج المسالك لبقدي ولا يستغنى من تذكره المشي وان كانت الوسوسة في الاعمال هي المستقلة  
كالصلوة او السائل كالوضوء والغسل فان ذلك اي صاحب تلك الوسوسة هو رسول الاعمال شيطان قد غلب الخوف  
حيث قال اي من الشيطان ان حدث الوسوسة على معنى الوسوسة فاعمل على ظاهره فانه لا ينبغي عدم صحة الاول وكذا قوله





تتمة شرحي الحسن الحسين اعني اخو التميمي و اخو الوصين

از بالای در  
 وای ای پسر شاه فرزندیت  
 کرده زگره میسک شاه و میرجانی  
 باب من ابواب بخیر یعنی نفی  
 گفتن این کلمه در ایام بهشت  
 ست و سماعی از امامی او هست  
 احکام سرودایت کرده امین را  
 احمد و طهرانی و صفائی و این کلمه  
 و پروایتی غراس که خوانی  
 نال بهشت است باین معنی که  
 قائل او را صفائی در مقابل دی شایسته  
 حب احکام بهایت کرده امین را باین  
 حمد و طهرانی از ابواب الهی  
 هر خدا علی الله

[illegible][illegible][illegible]



[illegible][illegible][illegible]

تجربة شرعی بحسن اخصی انحرار التمدین و انحرار الوصین

و قد کان المشی اذ رای بعض ارباب الدین قال اللهم اسالك العاقبة و اذ افسح اشیای بان سقط او سرق منه  
او ابق بقیع ابا و ای هرب عبدك و شررت و ابة للعلم با و الصلابة اى الصلابة و التى صلت طريقها العاقلة و  
اوى الصلابة اى فى الامور الدنیة و الاحوال الدنیویة انت تدعى من الصلابة اى ما انت ترو الصلابة و اصل حذفه  
لاكتفاء و رو و فیه الدال اى رو على صلاتی بقدرتك و سلطانك اى بقوتك و حلك على كل شیء فانما اى الصلابة عطاك  
اى من جهة عطاك و فضلک اى من جهة فضلک و لا فکذلك لیكون من کبرک و اسماک خراط اى رواه الطبرانی عن عمر  
مرفوعا و یتو منا و یصل یکتین و یتشد و یقول اى بعد الصلابة یسم اسدیا اى الصلابة اى من ذوی العقول  
و رواه الصلابة اى من الدواب الامتعة الصلابة الساقطة و رو على صلاتی بعزک و سلطانک اى بعلتک و کبرک  
و بقیعک و قدرک فانما اى الصلابة من عطاک و فضلک و صوص اى رواه ابن ابی شیبة موقوفاً من قول  
ابن عمر یسنا و لا یطیر بصیفة البهی او النبی و معناه النبی بل یوالمع قال له اى لا یتشام و اصله الطیر بالسنخ  
و الطیر من الطیر و الطیرا صماکان فى الجا بایة انتمج الظاهر ان اصله الطیر ثم توسع و استعمل فى الطیرا  
و غیره من الدواب فى الصحاح یرج الطیرا بفتح یر و ما افلاک میاسره و السینخ و السانخ ما و لاک میاسره من طیر  
و طایر و غیره ما تقبل سنخ الطیر یس سنخاً و اذا من میاسرک اى میاسک و العرب یتیمج بالسانخ و طیر من طیر  
لان لا یمکن ان تریه حتى تخوف و یس و سانخ یس و جد و قال صاحب العناية و کان الطیر یصد هم عن قاصدهم فغناه  
الشروع و ابطله و نبی عنه و اخبر ان لیلک ما شیه فى جلب فقه او یفزع فلهذا قال سلمی الله علیه سلم فان فعلک اى طیر  
قصد فغناه فلهذا ان یقول اللهم لا تخیر الاخیرک اى الذى تریه انت و لا طیر الا طیرک اى لا یطیر سبانج او بارح  
الا بامرک قال المعیر یرید ما حصل له على الله تعالى مما قدر له و لا الله غیرک اى فلا نفع و لا ضار لانت اى رواه  
احمد و الطبرانی عن عبد الله بن عمرو بالواو فى نسخة و بوزن فى اخرى قلل یرک و سنده جید و لفظ الطیرا فى من و یت  
الطیرة من حاجته فقد اشک و کفارتة ان یقول اللهم لا تخیر الاخیرک اى انتمج الظاهر ان اصله الطیر ثم توسع و استعمل فى الطیرا  
و لم یجی من الصا و رکبنا غیر ما کذا فى العناية و قال له بکسر الطاء و فتح الیاء و قد یسکن و یتشام و قال  
میرک و اصل الطیرة انهم كانوا فى الجا بایة یتعبدون على الطیرة فاذا خرج احد هم لاهم فان اى الطیر طار عن یت  
یتن به و استمر و ان راه طار عن یتساره تشام به و ربح و ربما کان احد هم یتج الطیر لیطیر فیعقد ما فجاء الشروع

و قد کان المشی اذ رای بعض ارباب الدین قال اللهم اسالك العاقبة و اذ افسح اشیای بان سقط او سرق منه  
او ابق بقیع ابا و ای هرب عبدك و شررت و ابة للعلم با و الصلابة اى الصلابة و التى صلت طريقها العاقلة و  
اوى الصلابة اى فى الامور الدنیة و الاحوال الدنیویة انت تدعى من الصلابة اى ما انت ترو الصلابة و اصل حذفه  
لاكتفاء و رو و فیه الدال اى رو على صلاتی بقدرتك و سلطانك اى بقوتك و حلك على كل شیء فانما اى الصلابة عطاك  
اى من جهة عطاك و فضلک اى من جهة فضلک و لا فکذلك لیكون من کبرک و اسماک خراط اى رواه الطبرانی عن عمر  
مرفوعا و یتو منا و یصل یکتین و یتشد و یقول اى بعد الصلابة یسم اسدیا اى الصلابة اى من ذوی العقول  
و رواه الصلابة اى من الدواب الامتعة الصلابة الساقطة و رو على صلاتی بعزک و سلطانک اى بعلتک و کبرک  
و بقیعک و قدرک فانما اى الصلابة من عطاک و فضلک و صوص اى رواه ابن ابی شیبة موقوفاً من قول  
ابن عمر یسنا و لا یطیر بصیفة البهی او النبی و معناه النبی بل یوالمع قال له اى لا یتشام و اصله الطیر بالسنخ  
و الطیر من الطیر و الطیرا صماکان فى الجا بایة انتمج الظاهر ان اصله الطیر ثم توسع و استعمل فى الطیرا  
و غیره من الدواب فى الصحاح یرج الطیرا بفتح یر و ما افلاک میاسره و السینخ و السانخ ما و لاک میاسره من طیر  
و طایر و غیره ما تقبل سنخ الطیر یس سنخاً و اذا من میاسرک اى میاسک و العرب یتیمج بالسانخ و طیر من طیر  
لان لا یمکن ان تریه حتى تخوف و یس و سانخ یس و جد و قال صاحب العناية و کان الطیر یصد هم عن قاصدهم فغناه  
الشروع و ابطله و نبی عنه و اخبر ان لیلک ما شیه فى جلب فقه او یفزع فلهذا قال سلمی الله علیه سلم فان فعلک اى طیر  
قصد فغناه فلهذا ان یقول اللهم لا تخیر الاخیرک اى الذى تریه انت و لا طیر الا طیرک اى لا یطیر سبانج او بارح  
الا بامرک قال المعیر یرید ما حصل له على الله تعالى مما قدر له و لا الله غیرک اى فلا نفع و لا ضار لانت اى رواه  
احمد و الطبرانی عن عبد الله بن عمرو بالواو فى نسخة و بوزن فى اخرى قلل یرک و سنده جید و لفظ الطیرا فى من و یت  
الطیرة من حاجته فقد اشک و کفارتة ان یقول اللهم لا تخیر الاخیرک اى انتمج الظاهر ان اصله الطیر ثم توسع و استعمل فى الطیرا  
و لم یجی من الصا و رکبنا غیر ما کذا فى العناية و قال له بکسر الطاء و فتح الیاء و قد یسکن و یتشام و قال  
میرک و اصل الطیرة انهم كانوا فى الجا بایة یتعبدون على الطیرة فاذا خرج احد هم لاهم فان اى الطیر طار عن یت  
یتن به و استمر و ان راه طار عن یتساره تشام به و ربح و ربما کان احد هم یتج الطیر لیطیر فیعقد ما فجاء الشروع

و قد کان المشی اذ رای بعض ارباب الدین قال اللهم اسالك العاقبة و اذ افسح اشیای بان سقط او سرق منه  
او ابق بقیع ابا و ای هرب عبدك و شررت و ابة للعلم با و الصلابة اى الصلابة و التى صلت طريقها العاقلة و  
اوى الصلابة اى فى الامور الدنیة و الاحوال الدنیویة انت تدعى من الصلابة اى ما انت ترو الصلابة و اصل حذفه  
لاكتفاء و رو و فیه الدال اى رو على صلاتی بقدرتك و سلطانك اى بقوتك و حلك على كل شیء فانما اى الصلابة عطاك  
اى من جهة عطاك و فضلک اى من جهة فضلک و لا فکذلك لیكون من کبرک و اسماک خراط اى رواه الطبرانی عن عمر  
مرفوعا و یتو منا و یصل یکتین و یتشد و یقول اى بعد الصلابة یسم اسدیا اى الصلابة اى من ذوی العقول  
و رواه الصلابة اى من الدواب الامتعة الصلابة الساقطة و رو على صلاتی بعزک و سلطانک اى بعلتک و کبرک  
و بقیعک و قدرک فانما اى الصلابة من عطاک و فضلک و صوص اى رواه ابن ابی شیبة موقوفاً من قول  
ابن عمر یسنا و لا یطیر بصیفة البهی او النبی و معناه النبی بل یوالمع قال له اى لا یتشام و اصله الطیر بالسنخ  
و الطیر من الطیر و الطیرا صماکان فى الجا بایة انتمج الظاهر ان اصله الطیر ثم توسع و استعمل فى الطیرا  
و غیره من الدواب فى الصحاح یرج الطیرا بفتح یر و ما افلاک میاسره و السینخ و السانخ ما و لاک میاسره من طیر  
و طایر و غیره ما تقبل سنخ الطیر یس سنخاً و اذا من میاسرک اى میاسک و العرب یتیمج بالسانخ و طیر من طیر  
لان لا یمکن ان تریه حتى تخوف و یس و سانخ یس و جد و قال صاحب العناية و کان الطیر یصد هم عن قاصدهم فغناه  
الشروع و ابطله و نبی عنه و اخبر ان لیلک ما شیه فى جلب فقه او یفزع فلهذا قال سلمی الله علیه سلم فان فعلک اى طیر  
قصد فغناه فلهذا ان یقول اللهم لا تخیر الاخیرک اى الذى تریه انت و لا طیر الا طیرک اى لا یطیر سبانج او بارح  
الا بامرک قال المعیر یرید ما حصل له على الله تعالى مما قدر له و لا الله غیرک اى فلا نفع و لا ضار لانت اى رواه  
احمد و الطبرانی عن عبد الله بن عمرو بالواو فى نسخة و بوزن فى اخرى قلل یرک و سنده جید و لفظ الطیرا فى من و یت  
الطیرة من حاجته فقد اشک و کفارتة ان یقول اللهم لا تخیر الاخیرک اى انتمج الظاهر ان اصله الطیر ثم توسع و استعمل فى الطیرا  
و لم یجی من الصا و رکبنا غیر ما کذا فى العناية و قال له بکسر الطاء و فتح الیاء و قد یسکن و یتشام و قال  
میرک و اصل الطیرة انهم كانوا فى الجا بایة یتعبدون على الطیرة فاذا خرج احد هم لاهم فان اى الطیر طار عن یت  
یتن به و استمر و ان راه طار عن یتساره تشام به و ربح و ربما کان احد هم یتج الطیر لیطیر فیعقد ما فجاء الشروع



تتمية شرحي الكعصين اعني اخر القمصين واخر الوصين

فابودادود  
 لسان از مرقوم و مرقوم  
 در کتب سید بن ابی اسحاق  
 والدی فی سید ابی اسحاق  
 لسان از مرقوم و مرقوم  
 سید بن ابی اسحاق  
 من به دست قدرت دوست اگر گاه  
 کند خدای بندگان شمار کردن  
 تا آنکه پر کند گمان شمار کردن  
 عظمت خود و بیان آسمانی چون  
 را نام استغفر الله  
 تفرش کفین گمان را  
 تفرش از دل ایضاً فکر را  
 تفرش شمار گمان را

بوجه آخر وان كانت اى الذات المصاحبة بالعين وادب كذا قال الحنفى وبوجه بعد لان ما سبق صرح بان المراد بالعين وجهها  
 لا اصابتها بالعين على ما هو المتبادر الى الفهم وتيسر الى الوجه ثم يؤيد قولنا نفث في مخفره لانه لو كان المراد جمع عين  
 لكانت نفث في عينها لان مخركها هو لفظ المخفر والاصح ان يكون المراد بالعين بالعين باستفصال العين على الهيئة في الرقعة شرع المشكوكه وان كان  
 ما يائنه سترقا بلفظ الرقية في تعيين تركب الاستحسان في قوله وان كانت ان كانت وادب منصوطة واما اذا كانت مرفوعة  
 كما في نسخة فينفع ان يقدر لما خبر بان يقال ان كانت وادب مرفوعة نفث في مخفره الا ان يفتح الميم وكسر الخاء المعجمة  
 فبلا لا فذ وقد كسر الميم تبا على كسر الخاء على ما في الصحاح وفي القاموس المنخر بفتح الميم والخاء وكسرها وضمها وكسرها  
 والاف انتمى اكثر النسخ على فتح الميم وكسر الخاء وفي نسخة صحيحة بالعكس ثم ذكر في الضميمة انه راجع الى الدابة لا رادوا لكونه  
 واخيرون وقال الخفيف بالنظر الى الشخص بوجه الصحيح لانه كما في القاموس الشخص سواء الانسان غير تراه مر بعد وعرفا  
 وفيما فانه لا يقال جازا شخص اريد به وادب كما هو بطلان عند ذوى الشخصين ربعا اى اربع مرات او ففنا تدعى الالبسة  
 والادب معدو تسبيع العدد ولو صول شره الى الاعضاء السبعة ومعين العين بزيادة الوحدة وقال لا بأس بالمرجوع بزيادة  
 وادب عند السوسى مطلقا وعند حمزة وقفا فلاحاجة الى تكلف الاستعلاء في حيث قال بغيره من اللازوم وادب فان لم ينفذ  
 الالبس لان يقال مراد به ان اختيارا لا بدال في الرواية لما فيه من التماثل والناسب انما اصل من قولنا لا بأس به  
 الناس فادب حمزة لا بأس عاة لفظ الناس بالاسم مع العذاب الشدة في الحرج منه قوله تعالى والصابرين في البأس  
 والضرر وعين لا بأس المراد هنا شدة المزن وقبيل من وقع من العذاب لنا قال صاحب المفاتيح شارح المصابيح الراد  
 شدة والعذاب لا يشع بهز وصل وكسر فارادت الشافى اى لا غير كذا لا يشك الفاضل لا يزال انفس من المريض وغيره  
 الا انتم صوصى اى رواه ابن ابي شيبة موقوفه فاسن قول ابن مسعود وان اصيب احدكم قال لا يضره قال لا يضره الميم  
 ضرب مرجع الجنون يلم بالانسان اى يقرب منه فتى قوله مرجع اى حاصل من جهة جن وفي اصل لا يصل من الجن منه  
 اى اقعد به بين يديه قد امة يحصل كالالتجربة اليه عوفه اى جملة هو ذبا بالفتحة والهم الى الفاعلون وبذلك انى اصل  
 لا سيل وفي بعض النسخ وسورة البقرة الى الفاعلون هو مطابق لما في اصل الجلال والكم كانه واحد الالية تماما لا الله  
 بهو من حريم قاية الكسوى ومداد في السموات وما في الارض الى اخر البقرة وشهدا لآية وان ركب احدنى الاعراف  
 الالية وفتحا لمداد اخر المؤمنين وعشر مراد بالاعانات الى لا زج ثلث وفي اصل لا سيل وثلاثيات من الخواش

[illegible]

ساعت اوله یونیه سر کابل از آنجا که می آید  
استغفار و طهارت و غسل و دستها را شستن  
و بزرگداشت اوقات و توبه در این ساعتی  
حقان الهیین گناه و خطیبه و نرسد  
او به عبادت خود و نرسد  
ست تو قوت و تقویت نمایی عالم  
کرد و خدا را باطن و صفت کرد و زمین است  
و این یکی در وقت که زمین است  
و این یکی در وقت که زمین است  
و این یکی در وقت که زمین است

وإن تعالی الایة من الجن ای من سورت وقل هو الله احد والعوذین مکبر الواو وفتح وقد ذكرت الایات بسورة فخر  
فی شرح حرد الشیخ ای الحسن البکری قدس الله روحه ای روی الرواه الحکم واین ماجة واهم من الی  
بن کعب قال کنت عند رسول الله صلی الله علیه وسلم فجا اعرابی فقال یا رسول الله ان لی ابنا یبغ قال ما وجدته قال به لم  
قال فأتی به فوضعه بین یدیه فغوضه الی صلی الله علیه وسلم فبأخذه الی آخره وقل فی آخره فقام الرجل کانه  
لم یستکشف شیئا قط ویرقی المعتوه بصیفة الفاعل وفی نسخة علی بن ابراهیم الجول وهو اصل الجلال قال الله ای یعوذ و  
المعتوه الجنون المصاب بعقله فتمی وهو کلام صاحب النایة وفی المغرب بعد الناقص العقل وقیل المدبوش من غیر  
جنون وفی القاموس مدوش من نقص عقله او فقد او هوش فتمی وقرق صحابا من علماء المذهب بین الجنون المعتوه  
حیث قال بعضهم مدوش من کان قلیل الفهم مختلط الکلام فاسد التبدیر لانه لا یمیز فی لایستهم کالجنون وقیل العاقل  
من یتقیم کلامه انما الملائکة والجنون منده والمعتوه من یتوی وذلک منه وقیل الجنون من یفعل المعنی قدس  
طهور الفساد والمعتوه من یفعل فعل الجنون عن قصد مع ظهور الفساد والمعنی انه یرقی المعتوه وکذا الجنون بالافتاح  
ای یقرق بالشیء ایام غدوة یبغهم وای بکرة وصباحا وعشیة ای مشار ومرار ای فی وقتین من ثلثة ایام فالمدبوش  
او الفکر یرثه ایام وایا لیا فالمدبوش بالشیء اول اللیل کما ختمه باجمع بزارة ای التبرکة بالقرعة تتم تغلای علیه یقصد  
جنیه ولا یبعد ان یکون من باب التداوی الجائر کما یطالع والمعتوه من یزاد علی الارض من غیره الجنون مدوش ای رواه به  
والمدشای عن علاقته بن محارب کبر العین ویرقی المدبوش فی اصل الجلال بصیفة الجول قال الله بالمدل المدبوش  
المدبوش فیعل بعضی مفعول وهو الذی لدغته بالعقر ای اساتبة بسببها فتمی کذا فی النسخة یقصد بالمدبوش ای ما فی القاموس  
فقال لدغته بالعقر الحیث کنت لدغا فوطدوخ ولدیغ وکذا اللعس مشترک بینما علی ما فی القاموس سخلان المدبوش بالذل  
الجمعة والعین المعلقة فانه یقال لدغ الحوب قلبک بک بالافتاح ای المساة بالاشیاء مع ای رواه الجماعة عن ابی سعید بسبع  
مرات ای رواه الترغی عن ابی یزید المدبوش بالمدبوش ای المدبوش بالمدبوش ای المدبوش بالمدبوش ای المدبوش بالمدبوش  
الی انه فی الاصل نکر وهو یصل حل حایة فلما فرغ قال لعن الله المدبوش بک تدع المدل ای لا تکر مدلیا ولا غیره ای  
فضلا عن غیره والمدشای انما قام وبلانام تم وعاجاه وطلح ای طلبها فاتی بها ففعل ای شره یسبح ای بها علیها ای علی  
موضع لدغها ویرقی علی یا ربنا الکافرون فیدلها الی انما کافرة من بین المعبودات ولذا دعنا وامر بقتلها ونحوها فی المدل

[illegible]















تمتہ شرمی حصن احمسین امنی اکھڑا نہیں داکھڑا نہیں

فلا تسمى الموت بصيغة المفعول واريد بها معنى المني فان كان لابد فاعلها اي التعيين فلا تسمى مطلقا بل مقيدا فايقول اللهم اجعلني كما  
الحياة خير الي بان تغلب الطاعة على المعصية والحضور على الغفلة وتوقني اذا كانت الوفاء خير الي بان تنكح الغفلة  
وتشتت البلية حردى اي رواء البخارى وسلم وابو داود وابن السني عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا قال يا رسول الله  
واجعل الحياة زيادة في كل خير واجعل الموت راحة في كل شر فاجابته "صوفية في ان كل طلب للحياة افضل  
لما ورد في من طالع عمره حسن عمله ولرجاء ان يتوب الله عليه في آخر عمره ويحسن اعماله ويحصل آماله او  
طلب الموت فانه الى الشوق الى الله تعالى وحصول لقاءه ولما ورد من احب لقاء الله احب لقاء الله فاجابته "صوفية في ان كل طلب للحياة افضل  
التغيير ولحق المحن والوقوع في الفتن والمحققون على التفرغ والتسليم كما يدل عليه الحديث الشريف واذا عاد  
مرضا قال لا بأس طوبى لمن فتح اوله ويجوز ضموم يوم فروع على انه خير من هذا محمد بن ابي بكر او مرثد مطلقا  
وكيف العيب او قصر عليه بما على الاغلب لاكثره الا قد يكون سببا لرفع الدرجات في العقب او لعلو المقامات في الدنيا  
لان الرضا من شأنه تحب المحامات والكاشفات ان شاء الله اي ان تعلق مشيئة بتبليغها وبوقوع نظيره لا بأس طوبى  
انشاء الله فذكرنا مرثد في التاكيد لا ارادة التاكيد وان التخييل من س اى رواء البخارى والنسائي عن ابي جابر  
بسم الله تربة ارضنا ورائحة بعضنا تقدم الكلام عليها مستوفى ولا يبعد ان يراد بالترية التراب الذي خلق منه نيزن  
فيه وبالترية النطفة المحمديت فما على طريق الكناية فيكون السبق الاقرب هذا المرثد اي هو مخلوق منها وانتهى قاصدا  
على احيائه وامته وعلى امراضه بشفايد شتى سقيمنا حردى اي رواء البخارى وسلم وابو داود والشافعي  
وابو جعفر عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول للمريض بسم الله الرحمن الرحيم والجماعة الا انهم يذبحون  
البخارى في رواية باذن ربنا وفي رواية باذن الله وهذا من قول المعبذين ربنا حردى اي رواء البخارى عنها  
باذن الله صلى الله عليه وسلم البخارى عنها ايضا ومع بيده اليمنى اي على جبين المريض او على موضع الموضع يقول اللهم  
اذهب الباس رب الناس اشفه اي ابرئ من وفي نسمة يسكون الماء على انما لك الله الوقت وانت الشافي قال الحافظ  
الصغلا في كذا لاكثر الرقاة بالواو ورواه بعضهم عن حماد والضمير في الشفاء للعليل او هي ماء السكت ويؤخذ من قوله  
نسمة الله تعالى باليس في القرآن بشرطين احدهما ان لا يكون في ذلك ما يؤهم نقصا والثاني ان الاصل في القرآن  
وبما من ذلك فان فيه واذا مرضت فهو يشفين وقوله لا شفاء لكشفه للخرشين والمدينه على الفقه والحج مجزون وتقدم

[illegible][illegible]



[illegible]







تتمه شرحی بحسن اخصین یعنی اکثر انصاریں و اکثر الوعیدین  
و قاضی اعظمی پیش از آنکه در دوا داده اند که در این کتاب  
نظر خوانم است هر یک را که در این کتاب

[illegible][illegible][illegible]

و قد فرغ من هذا الكتاب في شهر ربيع الأول سنة ١٢٨٥  
 في مدينة بغداد بمصر في داره  
 و قد فرغ من هذا الكتاب في شهر ربيع الأول سنة ١٢٨٥  
 في مدينة بغداد بمصر في داره

قيل معناه اى بالبدن تعالى يقال الدر فيقن لبعاده من الرفق والمراقة فهو قيل بمعنى فما على انتهى وقال الجوهري في القاموس  
 لا على الجنة ويؤيده ما وقع عن ابن ابي عمير الرقيق الاعلى الجنة وقيل بل الرقيق هنا اسم جنس يشبه مثل الواحد وما فوقه والمراد  
 الانبياء ومن ذكر في الآية وختمت بقوله وحسن اولئك رفيقا ونظمت الايتان بهذه الكلمة مسغرا والاشارة الى ان بل الجنة  
 فخلونا على قلب رجل واحد نفس عليه السبيل وزعم بعض الغاربه انه يحتمل ان يكون المراد بالرفيق الاعلى هو البدن  
 عز وجل لانه من اسمائه كما اخبره ابو داود ومن حديث عبد الله بن مسعود رفعه ان الدر رفيق يحب الرفيق كذا مقتصر  
 عليه والحديث عند مسلم عن عائشة رضي الله عنها في قول الله تعالى لا يحتمل ان يكون صفة مكانه او صفة فعل قال  
 لا يحتمل ان يراد به خطرة القدس وان يراد به الجماعة المذكورون في النساء بمعنى كونهم رفيقا لنا ونم على طاعة الله  
 وتوافق بعضهم ببعض وبهذا الثالث به العتد وعليه قصر اكثر الاشايخ كذا انقله ميرزا محمد علي الشافعي في التلخيص  
 على الله عليه وسلم فالاول ان يراد بالرفيق الاعلى هو الولي او وجهه بالا على انه ثبت ان هذا منه عليه السلام خلو الكلام  
 ما ناول من قال بل في جواب الاستدراك في ميثاق البلاغ ثم قال اي رواه البخاري ومسلم والترمذي عن عائشة  
 لا اله الا الله ان الموت سكرات مبسرة ثم بعد فجات فعبا باسم ان وسكرة الموت شدة على ما في التلخيص والمذهب قال المراد  
 السكره حالة تعرض بين المرء وعقله واكثر ما يستعمل ذلك في الشرب وقد تعرض من الغضب العشق ثم قال اي رواه  
 البخاري والنسائي وابن ماجه عن عائشة ايضا اللهم اعني على غرات الموت اي عشايت وغفلاته وقال المصنف في الغين  
 المحجة والميم اي شدايده انتهى بقوله وسكرات الموت عطف بيان وفي القاموس سكرة الموت شدة وغشية وغرة بشي  
 شدة وفردته انقضى والظاهر ان يراد به شدة وبالاخرى ما يترتب عليها من الدهشة والحيرة الوجبة للغفلة  
 وقد قال القاضي في تفسير قوله تعالى وجا وسكرة الموت بالحق ان سكرة شدة الدهشة بالعقل قال اي رواه الترمذي  
 عنه ايضا يقول الدر عز وجل ان خبر عن المومن بفتح الياء وليسكن اي المومن الكامل او المومن من حيث هو عند اي  
 في حكمي بمنزلة كل خير اي لا يفوت عنه بكل خير بكل حال من السر والعلانية في استيناف بيان متضمن لتعليل برهان  
 اي شئني على ويشكر نعمي وانا انزع كبره الزاوي والعلاني اتبع نفسه واطاع روجه من بين وجهه ومنه قوله تعالى فان  
 الشوق اي في قاع الحيرة على ما في التلخيص اي رواه احمد عن ابى جريرة ومن حضر عنده اي عند المتكلم فليقله كبره الشوق  
 من التلقين بمعنى التقييم على ما في التلخيص والحق انه يعرض عليه ولا يكله لاله الا الله اي ليتذكر كبره الشوق واياه

[illegible]

که مشرب  
اینها در ذوق است  
بزرگ اینها است  
نایان یوم العید کاخا همسان  
پس تحقیق این در حدود حق است  
در ذوق نیست با قدر حق است  
باجای خود گوید می آیند گوید  
دو کاخا عیان می آیند گوید  
بایان خود غلام اینها گوید  
نوع خنجر و دیار اینها گوید  
کند بالای سر از اینها گوید  
اینها صوفای می آیند گوید  
در ذوق است اینها گوید









[illegible][illegible][illegible]





تتميز شرحي الكسبي والكسبيين اعني الكسبيين والتميز في الكسبيين

[illegible]

ذات حق که نقاس  
 از ایشان نیست قدرت دوست  
 که همان را بخاری عالم را هدایت  
 الی معضرتی من الدلائل نام از  
 قرار شد که هر کس که یغیا غیا کسب  
 خواب خود پس خوار شود بر کعبه  
 قل لا اله الا الله و لا اله الا الله  
 السبب در خدای است او در قیامت میگوید  
 او را برود و در دنیا چه بدی  
 بیشک که بنده ای بنده من است  
 و تصور من نیست خود در نیست که کسب  
 بجانب یار است افضل است از آنچه  
 العلق داناس میان فضیلت حال غریبی  
 چه الا اعلی که خبر سوختن در آتش  
 بنام و سوختن در آتش که در آتش سوختن  
 شاد و صحت یزدادیم

[illegible][illegible]

در اسرار بهشت نزد او در بار  
 بوسه خدای تعالی  
 برادر که در صفت در است بهشت  
 تحقیق تو را که از این بختی  
 بخوان این سوره در روز که  
 الی الله و ارجع عنده نفس  
 فقلت لن تعجز بسوره القرب  
 افر بها عجزت برب العلق  
 این ای بنده ایضا از غیب  
 زبده حصص بود این که در غیب  
 زبده ای که در این سوره  
 فقلت لن تعجز بسوره القرب





[illegible][illegible]

و اجبار  
از غرض فاقه در جمیع احوال  
تجلیل و تعذر است که گاهی  
رحمه الله متعین است که گاهی  
فاقد است و حاصل تعذر  
و الذی لا یجوز  
و از این که بسبب از اجبار  
محاسب و عدم این حالت  
عاصل شود و از حد و سبیل  
او در ذریع این دار خیر  
پیشانی که در آن است و از خیر  
بهره مردم و در حد و سبیل  
من الغرض و الکفر



[illegible][illegible]

















[illegible][illegible]

بذلك لانهما تشبهان من القرب فكلون البياض زائدة قال الحنفى ودخل ما وقع في نسخ الفتح يشبه بل يشبه سمين النسخ  
فقد هذا بجيد لا تغلق النسخ مع ان التشبيه ايضا صحيح فالسيد غير صحيح التي تعلق النسخة والتعدين سجلا بسيد الميم وتشديد الامم و  
الكثير ذكره المص اى ثقل السجلات لتغير فقله بسبب خفتها كل سجل مبدى بفتح الميم وتشديد الدال الصغرى اى قدر ما يراه الناظر  
اعادة عن طول كل سجل وعرضه تشدداً في البطاقة اشهد ان لا اله الا الله وفي النهاية ليقى بوجع يوم القيمة يخرج البطاقة فيها شيئاً  
وان لا اله الا الله وفي نسخة زيادة وعده وان محمداً وفي نسخة صحيحه واشهد ان محمداً عبده ورسوله حب حب اى رواه ابن جابر  
وابن حبان والحكم عن عبد الله بن عمرو بن لؤي قال المصنف في تصحيح المعانيخ هذا حديث حسن عظيم رجاله سناؤه وموثوق بانيته ولفظه الله  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يتخاصم جلاد من امتى على رساله فخلق يوم القيمة ومنه عيده تسعة وتسعين سجلاً لكل رجل  
ثم يقول تكلم من فاشياء تلك كتيبت الحاقون فيقول لا يارب فيقول فلك عذر فيقول لا يارب فيقول بل ان لك عذراً حسنه وفيه  
لا تظلم عليك اليوم فتخرج البطاقة فيها اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله فيقول حصنه وذاك فيقول  
يا رب هذه البطاقة مع هذه السجلات قال فانك لا تظلم قال فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات ثقلت  
البطاقة ولا يتحمل اسم الله شئ رواه الترمذي ابن ماجه والحكم وابن حبان صحيحهما فقال الترمذي واللفظ حسن عزيب قال الحاكم  
على شرط مسلم كذا ذكره بعض المحققين لم يذكره المص الترمذي عن المراد بهذه الحكمة غير كل هذه الأقوال فانها شرط أو شرط لا يان على ما خلت  
فوقه والالفاظ فلو كانت هذه تلك نعمت المؤمنين صاروا الحكم ناجين فتواترت الاحاديث بان بعضهم كيون معذبين ثم  
في صدورهم تكرار هذه الحكمة ايضا في افراد المسلمين فالمراد بها كل كلمة فاصلة فخلعت خالية عن يارب ومقتضى صحيح قلبه حضور رب تعلق  
بها فيقول حصل بها الرسل فكان كما قال تعالى ان الله لا يظلم شعاعاً من شيء وان تلك حسنة ايضا عفا ديوت من لونه انما  
ولذا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لو كانت ل حسنة واحدة لكففتي لهذه الآية وحاصلها قال بعض العارفين ان الله سبحانه وغرسانه بهم  
المرحمة في ساعة الجحيم وليلة القدر في ليالي السنة وتعلق القبول الرضا بالحسنة والسمعة والغضب بالسيرة والولى مستور  
بدين افراد الخليفة لما فيه من الحكمة البليغة من قال اشهد ان لا اله الا الله وحده على ما في الاصول المعتبرة اى منفرداً ومحمداً  
ورسوله وان عيسى عبد الله اى الخالص المشرق بوصف الرسالة والعبودية وفيه تعريض بالفارسي واينما كان ايمانهم  
مع القول بالثلاث او الالبية لسبحانه شك محض لا يخلصهم من النار وابن امية اى جارية الصالحة المستفادة من الافان  
التشريفية فخير روعة اليهودي بها منهم وعلى الفارسي في انبات الصاحبة لتعالى بقهره لعبودية وكله سمي بالحكمة لغاية

و فرط استغراب الكلام من حال طفولية كسهي الجوارح عدله الباطنة بلا ضافة للتعليم اوله حجة اسد على عباده ابد من غير انطة  
فكلمكم من غير اذنه و احي الموتى على يده وقيل لما اتفق بكلمة سمي بها كما يقدر فلان سيف الله واسد الله قيل شارة الى باطنه  
بقوله في صفوه اني عبد الله لا اولاد خلق بكلمة كن كما قال تعالى شل عيسى عند اسد كشل آدم خلقه من تراب ثم قال لكن فكلوا  
الى مريم حملة استين فية بعينه لا مودة شنان اراد المعنى او صلها اليها وجعلها فية الضمير الى الكلمة المراد بها عيسى روح من ادي  
كالي من حيار الموتى وقيل لانه ذو روح وحيد من غير خرد من هي روح كالنطفة المنفصلة من الخلق انا اخره اخره اخره  
سبحانه و اشارة الى انه مقرب كما قال تعالى في حق وجهي في الدنيا والاخرة ومن المقربين فيكلم الناس في المهد وكلمه من الجنتين  
كلم من كرمه جوده في تخيل وجوده ففقه تفرض اليهود في حطام اياه من منزلة وفيه انصاري على انه من جلد مخلوقة والحاصل انه  
ليس من اب انما نفخ في المادرج وقيل الروح معن الرحمة وقيل هي مخلوق من عنده وعلى هذا يكون صفاته اية سبحانه تشبهه فيكون الله  
ويعلم ان لا فاعلا كقول سبحانه من عنده تعالى وان الجنة حق ابي ثابتة وجوده وهو مصدر للمبا لثمة حقيقة تعاقبها وحقها بالانفصال  
حق والمراد بها الايمان باليوم الآخر والبعث بن المودت وسائر مواصف القيمة من البرهان العراط وغيرهما ففقه  
على الزنا وقتة و منكر هي المحنة اسد من هي ابواب الجنة الثمانية شاملي ما داسسها من اذنا والقابل باخ حرس  
اسي واه البخاري في مسلم والنسائي كلهم عن عبادة بن الصامت في نسخة بتقديم العلم من شهدوه في رواية مسلم قال شهدنا الله  
الا الله حده لا شريك له تأكيد بهما من رواية البخاري في النسائي وان محمدا عبده ورسوله ان عيسى عبده رسوله هذا ايضا  
روايتنا زاد مسلم وابن امية وتقدم الكلام عليه كذا قوله وكلمة القيمة الى مريم وروح منه و الجنة وفي رواية مسلم وان الجنة  
والنار حق و اذله الجنة على ما كان حال من الضمير المفعول في اذله والمعنى كما ينال على ما كان عمل بن عمل هي من صلح او تصاد  
لان اهل التوحيد لا بد لهم من دخول الجنة ويحتمل ان يكون معناه يدخل ال الجنة على حسب اعمال كل منهم في الدرجات كذا حققه  
الشيخ ابن حجر العسقلاني والاول ظهر ولا يقل في هذا الحديث دليل على التفرقة في امرين احدهما ان حصاة اهل القبلة  
يخلدون في النار لعدم تولد من شهد وثانيهما ان تعالى يصف من السبات قبل الموت واستيفاء العقوبة لقوله على ما كان عمل  
او من ابواب الجنة الثمانية ايها الجوارح ابوابها شامخ م س اى رواد البخاري في مسلم والنسائي عن عبادة اقبال  
ميرك ظاهره ان الشيخ يقتضي ان لفظه او داخل في الحديث اما للشك في المتنوع وليس كذلك في اصل البخاري فانه في  
الحديث من طريق الوليد بن سلم عن الاول عن الادريجي عن عمر بن ماني من عبادة بن ابى امية عن عبادة بن الصامت

او فرط استغفار الحکام من حال طغرية کما سمي العارل عدل الله بالغة بلا ضادة للتعظيم اوله ن حجة اعدى الله عباده ابد من غير ان النطق  
تفكر من غير اذنه و احي الموتى على يده وقيل لما اتفق بجله مسمى بها كما يقال فلان سيف الله واسد الله قيل شار الى ما ضده  
بقوله في صفوه اني عبدا لله اولاده خلق بكنه كمن كما قال تعالى مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال لکن فیکون القیما  
الى مريم جملة استين فيه مدينة لامة و نشان ارد المعنى او صلها اليها وجعلها في الضمير الى الحكمة المراد بها حيسى روح من اى لما  
كان من احياء الموتى وقيل لانه دور روح وجسد من غير جز من نفسى روح كالنطفة المنفصل من الحنجرة انا اخبر اعراضا عنه  
سبحانه و اشار الى انه مقرب كما قال تعالى في حق وجهها في الدنيا والآخرة ومن المقربين يحكم الناس في المهد وكما في الصالحين  
كل من كرمه جوده في تكميل جوده ففقه تفيض لهيوت في حطام اياه من منزلة وتفيد لنفسارى على ان من جملة مخلوقات والمحصل انه  
ليس من باب النافع في الماروج وقيل الروح بمعنى الرحمة وقيل هى مخلوق من عنده وعلى هذا يكون المعنى ان الله سبحانه تشبه بانه  
يدين مثلنا لاننا لم نكن سجدة من عنده تعالى وان الجنة حق اى ثابتة وجودة وهو مصدر للمبالغة في حقيقةها وقصبتها وانما العبد  
حق والملازمها الايمان باليوم الآخر والبعث بعد الموت وسائر مواقف القيمة من الزمان الصراط وغيره ما تفيد  
على الزنا وقته و متكررى الخسر او ضلله اعد من اى ابواب الجنة الثمانية شار الى ما اذا سجد سجدة او شاة والقابل بها حرس  
اى حواجز النار من مسلم والنسائى كلهم عن عبادة بن الصامت في نسوة بتقيد بالمسلمين من شته وفي رواية مسلم من قال استسأل الله  
الا الله حده لا يخرجك تاكيدان بهما من رواية البخارى عن النسائى فان محمدا عبده ورسوله ان عيسى عليه السلام رسول هذا ايضا  
روايتا و زاد مسلم وابن امية وتقدم الكلام عليه كذا قوله وكلية القیما الى مريم دور روح منه والجنة وفي رواية مسلم والى الجنة  
والنار حق او ضلله الجنة على ما كان حال من الضمير المفعول في ادخل والمعنى كما نيا على ما كان من عمل اى من صلاح او فساد  
لان اهل التوحيد لا بد لهم من دخول الجنة ويحتمل ان يكون معناه يدخل الى الجنة على حسب جمال كل منهم في الدرجات كذا حققه  
الشيخ ابن حجر العسقلانى والاول أظهر ولذا قيل في هذا الحديث دليل على المعتزلة في امر بن اصره بان عصاة اهل القبلة  
يخلدون في النار لعدم قولهم من شته وثانيهما ان تعالى يصفون السبات قبل التوبة واستيفاء العقوبة لقوله على ما كان من عمل  
او من ابواب الجنة الثمانية ايها بالجواز ابوابها شارح م س اى رواه البخارى عن مسلم والنسائى عن عبادة القبط  
ميرك ظاهرا يراد بالشيخ يقتضى ان لفظ او داخل في الحديث اما للشك في المقتضى وليس كذلك في اصل البخارى فانه قد  
الحديث من طريق الوليد بن مسلم عن الاول عن الازرق عن عمر بن ماري عن عبادة بن ابى امية عن عبادة بن الصامت



ابن وهب في ما نشره روه مسلم والاربعون سعد بن قال سبحان الله عبده كتب لصحة المجهول التي ثبتت نكاح الكهنة والجلد  
فقاله مختار ابي عشر حسنة ومن قالها عشر اكتب له اية ومن قالها مائة اكتب له اية ومن قالها مائة اكتب له اية ومن قالها مائة اكتب له اية  
منها ما رواه اقبل وروى من انواع المصاحفة ومن ادعى على الماية زاد الله الذي بهذا الحساب مرة بعشر ذكره المصنف  
س اى روه الترمذي والنسائي كلاهما عن ابن عمر عن قالها مائة مرة طحت ابصيرة الجحور انى صنعت محبت خطا ياء ان كا  
اى ولو كانت الخطا يا مثل زينة الجوى في الكثرة والعظمة عواى روه ابو عوانة عن ابي هريرة والحديث متفق عليه كس  
المشكوة فكان للمصنف فضل عنها فكتب اليه وقال يرك واه البخارى من حديث ابي هريرة دلالة روى جرهم حوى حسب  
الكلام الى الله من س صعد اى روه مسلم والترمذي والنسائي ابن ابي شيبة عن ابي ذر عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة  
وبجده افضل الكلام الذي اصطفاه الله اى اختاره من الذكر لما يكره والمرسم بالمدونة عليه مواظبة لغاية فضل ليس  
في الحديث ما يدل على حصه فاذن عن قول الحنفى يعلم منه ان الملائكة يتكلمون بهذه الكنية لا غير انتهى وقد ثبت عنهم كلمات اخر الا  
والقبس من الدعوات ليس بها محل بسطها عواى روه مسلم وابو عوانة عن ابي ذر عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة  
ومواظبة ابنه المراد بسام ابو العريص من نوح عبده عليه السلام قالها صلوة الملقن اى عبادة جميع المخلوقات من الحيوانات  
والنباتات الجمادات بقوله تعالى ولا تسجدوا لى السموات والارض ولا لخلق الا لله لا تستغنى الا بالصلوة والصلوة لا تخرج ردة من رة  
كائنات الا وهى سبحانه خاصة لاهد منقاد حكمه قال له تعالى ان من شئ الا يسبح بحمده الاية والشيخ بالمقال غنة  
الكتاب فى الاحوال بقوله تعالى ولكن لا تغفون تسبحون وقيل لسبب ان الخلق حيث يدل على وجوده يصانع وعلى قدرته وكلمة  
الحا قيل سه فعلى كل شئ له اية تدل على اذ واحد ولا شئ من المجمع وقد جمع الشئ ما له قوله كل قد علم صلواته وتبديها  
اى بركته تبارك الملقن اى بركة الامداد بعد تحقق الاجابة حصص اى روه ابن ابي شيبة عن جابر عن قالها عشر حصص  
المفعول اى خلقت او انبئت لما فى الرواية الاية فثبت له شجرة فى الجنة من اى روه ابن ابي شيبة عن جابر عن قالها عشر حصص  
ان يكابد قال المعمر من الولد هو الامر الشديد ويكابد اى يقاسم شدة انتهى وفي القاموس لا افرع فالمعنى من الليل  
من ان يكابد ويكابد سحره ويؤاخب سحره ويجوز كون ان يكابد به بدل من الليل الاول الظاهر وتقدير من قبل ان شمر خلا فالحق  
قال اولام التعليل مقدر وهو فى مقام تعليل هول الليل مقدر وكذا اعراب الجدة محمدا وكل بالمال ان ينفق اى في  
سبيل الله وجعل لهم مودة على ما فى الاصول معتبرة وبوجهه اقتصار القاموس عليه حيث قال حين كرم حينا باشرة

[illegible]

نمۃ شرحی کھصلی اعلیٰ اکھرا النعمین بحجر الوصین

[illegible]

و اعطى الاموال لمن يشاء من عباده المحتاجين

روایت کرده این را از پیغمبر گرفته است که توفیق می باشد که خداوند اراده کند که هر چه خواهد کرد و هر چه بخواهد

عالم غنی و فخر آوسین بزم آسان و مقبول  
بدولت و اعلیٰ نکتہ

کے لیے مبادہ امر از این پنج کلمہ  
کہ اصل صحیح یہی سونہارست رواست  
نار از روی زانو این بن حصین الکوثر  
اودہ و از عجبی نفس فرور من الکوثر  
منا و از ملک و از خود اشک از او امد  
کہ از خود و از خود اشک از او امد  
نار از روی زانو این بن حصین الکوثر

کتابخانه عمومی  
موسسه تخصصی علوم اسلامی  
کمیته اهل بیت  
سازمان اسناد و کتابخانه ملی  
وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی

کتاب الفوائد العظمیٰ فی شرح الفوائد العظمیٰ  
تألیف مولانا محمد رفیع الدین صاحب  
مکتبہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

سوال پنجم از شرط ارجاع  
در اینجا چه نوع شوری که در آن کما یکبار یکبار می آید و در هر بار که می آید در هر بار که می آید

[illegible]

وقال المعصية بضم الميم والباء وفتحهما من الجذب وبوزن الشجاعة انتهى والظاهر ان الفتح سهو قلم المعنى من خات عن العدوان قيان فليكن  
امر من الاكث مننا اى من تلك الحكمة فانما احب الى احد من جبل فبب تفقده في سبيل الله بالخطاب في نسوة صحيحة بالغة وبالظاهر  
وفي نسخة انه بالشار الفوقانية اصل الاصيل في في حاشية ان الظاهر باليال التمانية كما في بعض النسخ في اصل الاصيل في  
الذات القاتنة اى ما كثر في غفلة كذا قد واصل سبعة اوصاف من اوصاف الله تعالى في الاية التي تاتي بها

بأسا أو كونه يتردد في كل مرة من ماضيه وكونه لا يزال يحيا في بساتين الدنيا  
في بعض النسخ بالتحذير انتهى ولما وقع الخطاب لما روى على جنت الانفاثة لانه ان يكون على حيفه الغاية والمعنى ينقذ النفس في  
مرضاة الله اسي رواه الطبراني عن ابى الماتة اسبا الكلام الى السبحان السديني وبكره هو اسي رواه البرجواني عن ابى زر بن  
سبحان سبيح عظيم ثبت نفع الموحدة في الجنة ١٢ اسي رواه احمد عن حماد بن انس عن قال سبحان السدود ابن شيبه وصف اسمعيل

عزت الله في الجنة ولعل الى الله امره من مزايا ما كان الله تعالى فيها فانه من حسن ان الله تعالى في الجنة  
طعما واكثره ميل العرب اليها وقد قال العلي انما خص النخل لانها انفع الاشجار والطيبا ولذلك ضرب الله تعالى مثل الجنة  
وايمانها وما وفرها في قوله تعالى الم تركين ضرب الله مثلا الآيت والكلمة الطيبة في الآية كناية الترجيد على ما ذكره الطيبي قيل الخيشية هي  
الخضفل **ت**س حب مس مع اى رواه الترمذي النسائي ابن حبان والى ك ما ابن ابي شيبة كرم عن جابر بن سمرة

حبس تس خاتما عبادة الحق هذا كالتفكير السابق من قوله فانها صالحة الحق بمبايقه ارزاهم اى يقصروا بقدر ما يقصرون  
للمجول من الاقطاع لا من النقطه واصل الاقطاع تسوية الامام من الاله شيئا لمن يراه اهل ذلك ثم استعمل في كل العبد  
لشخصه بدمعنى ما تقدم من قوله وبها يزق الحق سراى رواه البرز اخبر عن عمرو بالواد والظاهر ان هذا تمهيد الحديث باني  
فكان حق المعص ان يذكر رزوه في التقدم والاعلم كللت اى جعلتان مفيدتان خفيقتان على اللسان اى لعدة حروفها فليكن

في الميزان أي كثرة اجورها وفيها من صنع البدیع صفة الطباق علی طبق قوله تعالى فمن فعلت قال المصراي لا لكفة في الميزان  
بها لكفة حروفها وذلك لا ليس فيها حرف الاستعلاء ولا من اللاحق غير الطاء ولا من الحرف الشدة سوى الباء والادال واما حسن  
المطابقة بين الحجة والنقل صلى الله عليه وسلم اقصاه انتهى ولا يخفى بالتحقق في تخفيف الحروف باعتبار صفات مع قطع النظر عن ذواتها  
الاولى من الثانية والاشد تحتها الاطراف الميزان لا تارة واما الفاظ الطيم الحجة مستحقة فبغير شبهة حروفها من الكلام

بما يكف على الحال من بعض المملكات فلا يشق عليه ذكر المشية و اراد المشية و اما الثقل فعلى حقيقة لان الاعمال تحبس عن الميزان و حبس  
الى محبوبان الى الرحمن المراد ان قائلها محبوب الله تعالى محبة الله تعالى لعباده و اما ايضا الى الخير الذي حصل من ذكر الكاشفة على سبيل

دوست دارم بالانشان مراد دوست خوار  
چو بخت یکسخت مراد دوست خوار  
دوست دارم بالانشان مراد دوست خوار  
چو بخت یکسخت مراد دوست خوار  
دوست دارم بالانشان مراد دوست خوار  
چو بخت یکسخت مراد دوست خوار  
دوست دارم بالانشان مراد دوست خوار  
چو بخت یکسخت مراد دوست خوار



۱۔ دوست دارم  
 ۲۔ ایک دوست دارم تو مراد صیب  
 ۳۔ ایسا چاہتا ہوں کہ دوست دارم  
 ۴۔ ایک چاہتا ہوں کہ دوست دارم  
 ۵۔ ایک چاہتا ہوں کہ دوست دارم  
 ۶۔ ایک چاہتا ہوں کہ دوست دارم  
 ۷۔ ایک چاہتا ہوں کہ دوست دارم  
 ۸۔ ایک چاہتا ہوں کہ دوست دارم  
 ۹۔ ایک چاہتا ہوں کہ دوست دارم  
 ۱۰۔ ایک چاہتا ہوں کہ دوست دارم

حيث يجازى على العمل القليل بالثواب بجزء لما فيه من التزهد والتعظيم قال الكرماني وانهما لمناسبة الخفيف والتشديد لثقلها  
بمعنى الفاعلة لا المفعولة فان قلت الفعلية بمعنى المفعولة لا سيما اذا كان موصوفاً ذكرناه لم يستوي فيه المذكر والمؤنن مما وجه  
لحق علامته التامه قلت التفسيرية بينهما جائز ولا واجبة او وجهها في المفعول لا في المتشبه او انه لا نقل بالفاظ من الوصفية  
الى الاسمية انتهى في قول لاخر فلفظ هر سجان الله بحمد سبحان الله العظيم ثم حث مص اى اراد البخاري مسلم والترمذي  
وابن ابى شيبة عن ابى هريرة وهذا اخر حديث من صحيح البخاري من ان الله اى تلك الكلمات لو كانت جملتين كان الظاهر ان يقول  
من قالها مع استغفر الله غير القرب اليك قلت في حمل ثلث كما قالها اى من غير زيادة ولا نقصان فيها ثم علق بصيغة مجهول  
من التعليق اى جعلت محالة بالقرش اى بغير من اطره ذكراته لصاحبها صيانة لعنا طبعها لا يجوز ان يذهب عما جها في ايامه الى ان  
يكون محو فاحس الكفر المحمدي في جميع الاعمال اذ غيره من المعاصي لو كانت كبيرة لا تحيط للعبادات على غريب اهل السنة والجماعة  
يلقى اى يوم القيمة ينصب الجليل في النسخ المصححة بالمعنى حتى يلحق صاحبها اصد يوم القيمة حال كون تلك الكلمات مخفية كما  
قالنا وفي نسخة برن الجلاله قاله القديري حتى يلحقها اى مخفية ثابتة مثل قالها في الدنيا س اى رواه البراء عن ابن عمر  
في نسخة بالمدال قال صلى الله عليه وسلم لجويرية تصغير جاريت وهى بنت الحارث زوجة النبي صلى الله عليه وسلم وكان سهماء فخير  
النبي صلى الله عليه وسلم الى جويرية فصارت علماً لها فاذا لا نيمرت وقد خرج اى النبي صلى الله عليه وسلم من عند ابي بكر فصار موصوفاً  
اى والى المنار حين صلى الصبح اى سنة او اراد ان يصلى فصره والجملة حالية وكذا قوله وهى اى جويرية في مسجد اى بفتح الجيم واد  
بفتح الدال فوق سجدها وفي مكان صلواتها ثم خرج وعطف على قوله فخرج بعد ان انتهى وحي جاسنة قال الطيبي اى دخل الضريح  
وفته وقال المظهر صلوة الضحى والظهر اى المصنف اى دخل في الضحوة وهو ارتقاء المنار انتهى ومقول قال قوله زالت  
وهو كبره اى ان الخطاب لجويرية على تقدير الاستقام اى انبت في مكانك ما زلت على الحال التى فارتبك عليها من شيخ  
نعم قال عقد قلت بعدك اى بعد فارتبك اى بعد سواك هذا اربع كلمات تحت حرات لو درست بفهم فكم لى لو قوبلت تلك  
الكلمات في اصل الجلال لو وزنت بصيغة المعلوم للمطابقة فالقديريه لو وزنتها انت بما قلت اى بجميع ما سمعت منذ الكريم بالوجه  
ما هو الا خبير كما ذكره الطيبي اى من ابتداء المنار لو وزنتين بفتح الزاء والنون اى سادتين في الوزن او غلبتين فيه وقال القائل  
اى لجمعت مزادات علبس في الاجر والثواب يقال وزنته فوزن اذا غلب عليه ثم الضمير راجع الى ما باعتبار المعنى سبحان الله  
وحمده وقد دخلت نصب على المصدر وكذا قوله وزنته وزنته عرفت ودعا وكلمات اى التوسيم وتحميده عدد خلقه وادق مقدره

[illegible]

علاء الدین علی  
بسمت و صفی گوید این کتاب  
آنحضرت مبارک بود در پیش ائم  
آنست که در پیش آنحضرت مبارک بود در پیش ائم  
بنویسند و در پیش آنحضرت مبارک بود در پیش ائم  
است یا تا کی میوه خفت آنحضرت مبارک بود در پیش ائم  
نست و خطبه نعم دوم و بقا است حق آنحضرت مبارک بود در پیش ائم  
جبر کلمی و ادیان را که از این عالم الی  
و عالم را بر این مسود یعنی بهر عالم الی  
اسلام محقق بدانان و ایمانی غرض حق  
در حق ما صبیح فلاح و در جنتش د  
عاجه و معجزاتش در معجزاتش دلیل  
این کلمات در باقیال فی البذل  
والفخار جمیعاً تفصیل  
گرفت





تمتہ شرعی اکھن کھین! عنی اکھر الثمین واکھر الوصین

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

۱۰

**تمتہ شری احسن احصین اعنی اکبر التمین اکبر الوصین**

ترتيب المذكور افضل واكمل من سببه الظاهرة من تقديم التزوية واثبات التعمية ثم الجمع بينهما بكلمة التوحيه المشتق على التسبيح والتحميد  
 ثم الختم بكلمة سبحان الكريم ان يعرف حقيقة تسبيح وتحميده اشعارا بان كمال معرفته هو المعجز عن المعرفة كما اشار اليه صلى الله عليه  
 وسلم بقوله سبحانك لا احصى ثنائك عليك انت كما ثبت على نفسك ما قاله العارفون ما عرفناك حق معرفتك قد قال تعالى  
 لا قدر واسم حتى قدره كما عرفه حتى قدرته او لا غظمه حتى غظمته والعجز عن معرفة الله لا يخفى عن السبب فلا يقال ان المقصود  
 فان المعنى العام السبب هو فت اى ردا وسما والترزى عن ستمتين من مذنب سبى اى الكلمات الاربع افضل الكلام  
 اى افضل كل ما يكلمه الانسان بعد القرآن اى تكون من الكلام كسجده وقوله الحقى استنشا مقصود منقطع وسبب وفى الحديث  
 ومن من القرآن اى متفرقة فيه لا يجمعه لورسبحان الله حين يستريح على الحمد لا كثيرا بقوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله  
 وما قول الله اكبر فيخرج موجه بهذا المعنى وكذلك يجب المعنى مستفاد من قول تعالى وكبره اكبرا ومن قوله وربكم تكبروا فانظروا  
 من قوله ولذلك اكبر الله اكبر ومن قوله ورضوان من الله اكبر والحاصل ان المجموع بهذا الترتيب ليس من القرآن ولذلك  
 المصنف اى كل منها جازت. فى القرآن انتهى قيل لثلاث الاداء ان وجدت فى القرآن كان الربا ولم توجد فيه فعمل  
 الحديث مبني على الترتيب انتهى وبعده لا يخفى اى رداه احمد عن حمزة القيس من قالها اى ذكر الكلمات الاربع كتب له  
 كل حرف اى من حروف الهجائية النارية عشر حسنة ط اى رداه الطبراني عن ابن عمر وفى نسخة صحيحة لان قوله  
 ان الامام لا يجازى ان صدر رية اى لقولى اياها احب الى اى عنى مما طلعت عليه الشمس اى من الدنيا وما فيها من  
 من الاموال وغيرها وقال العائذ الجاني قدس الله سره السامى اى ما طلعت عليه الشمس الوجود والا فالدينا احقر من ان  
 يقال بذكر الله الوجود وقال ابن العربي اطلق الفاضلة بين قول هذه الكلمات وبين ما طلعت عليه الشمس وبين شريط  
 الفاضلة استواء الشمس فى اصل المعنى ثم يزيد احدها على الآخر فاجاب ابن بطال بان معناه انها احب اليه من  
 كل شى لان الاشى الى الدنيا واخرة فافزع الخبر من ذكر الاشى بذكر الدنيا او الاشى سواء الاخرة واجاب ابن العربي بما  
 حاصله ان افضل تقدير باصل الفعل لا المفاضلة لقوله تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير متفرقا حسن مقيلا ولا مفاضلة  
 بين الجنة والنار او الخطاب واقع على ما استقر في نفوس اكثر الناس فانهم يعتقدون ان الدنيا لا شى مثلها وانها المقصود  
 فاجزأ منها عنه خير مما يظنون انه لا شى افضل منه وقال بعض المحققين يحتمل ان يكون المراد ان هذه الكلمات احب الى  
 من ان يكون له الدنيا وان تصدق بها والحاصل ان الثواب المترتب على قول هذا الكلام اكثر من ثواب تصديق جميعها

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

اورادو  
که نافع باشد در ویدیه  
داوله آخره و خاصه بواسطه  
نقصود استغنا باشد استغفار  
خیر جمیع الامور و اذعان  
اوست چنانکه در ادب الی  
وارد میشود و الدار السلامه  
من انجمنه امین اللهم  
خیر ما الی خداوند تحقیق من  
سوال میکنم تو ای که  
من از عبادات و غیر اینها  
و غیر ما اعلیٰ است  
به جلالت و بطنی است  
آوردند و در کتب





وَالْبُورِ وَالْأُودِ وَابْنِ مَاجَةَ مِنْ ابْنِ ذَرٍّ وَصَدْرَ الْحَمْدِ بِتَبْعِ سَلَاكِ سَلَامٍ مِنْ أَحَدِكُمْ صَدُوقَهُ وَكَجَنٍ أَمَى الْكَلِمَاتِ الْأَلْبَحَ لِلْأَوَّلَى

[illegible][illegible]



[illegible][illegible]







تمتہ شرح احسن احصین علی کثر التمیم و اکثر الوصین

[illegible][illegible][illegible]











[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]



[illegible][illegible][illegible]





[illegible]

صبي له حديث وذكر ابو موسى ابي عبد الله في كتابه عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من غفر له رداءه الطلاني مائة الف مرة فمات على ما كان عليه من اثم من غير ان يغفر له رداءه الطلاني مائة الف مرة  
 وقال ميرك وادى الحاكم عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غفر له رداءه الطلاني مائة الف مرة  
 حديث ابي سعيد قال في ثلاث مرات وقال ميرك وادى الحاكم عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الى فراسة استغفر الله الذي لا اله الا الله على القوم قالوا يا رسول الله انك كنت مثل نبي الجور والفساد عدو  
 والفساد عدو والفساد عدو والفساد عدو والفساد عدو والفساد عدو والفساد عدو والفساد عدو والفساد عدو  
 الامن في الجور فمات غفر له وان كان عي لو كان عي له من الذنوب مثل الجور في الكثرة والظلمة والجور  
 على انه اسمك من خبره هدية قدم عصا اي رداه ابن ابي شيبة عن ابن مسعود وان كان عي له من الذنوب  
 قوله المذبح النون ضم العين تشديد الدال على المحصى لرسول الله صلى الله عليه وسلم اي ليقول في المجلس الواحد رب  
 اغفر لي وهو مضموع المحل على انه مفعول والمعنى اغفر لي ما مضى وبسبب علي بن ابي طالب في التوبة في ما بقي اذ ارجع  
 على بالرحمة بتوفيق الطاعة انك انت التواب اي باب التوبة وهو قضاؤه وقابلها وتبتهما الرحيم اي كثير الرحمة على  
 اهل الطاعة والراغبين المعصية والغفلة وهو رواية ابى داود وابن حبان المروزيين فوعد على النسخ المصحح والغفور  
 بدلا عنه برواية الترمذي والنسائي وابن ماجة على ما مر من وزم فوعد في الاصول المعتبرة فذا خلاص ما رخصه  
 اثناء الحديث وتتمه المتفق عليها مائة مرة بالنصب لند على المفعول المطلق ع حب اي رداه الاربعه وابن  
 حبان كلهم عن ابن عمر قال الترمذي حسن غريب صحيح وما الحسن قول الربيع بالراء والمودة على وزن البديع خشم  
 وبضم المعجمة ففتح المشددة ابن عايد بن عبد الله بن يزيد الكوفي ثقة عايد قال رابن مسعود لوراك سول الله  
 عليه وسلم لما جك لدا في التقرب للعقل في رضى الله عنه لدا في النسخ الحاضرة كلها ان ليس من الصحابة ومن  
 المصنف وعاله بهذا عاد لكمال رضاه عنه في قوله لا يقبل احدكم اي لسانه من غير موافاه غناه استغفر الله  
 لئلا يكون كالمستتر بربه وانما التوبة التي هي فانه يجوز هذا اللفظ يكون من توبة الكذا بين فيكون  
 بالنصب على جراب النفي والضمير لقوله المرب من الجملتين وانا اس من جهة اجاب  
 استغفاره وكذا اياي من جهة دعوى توبته وهو ففتح الحات وكسر الذا في نسخة صحيحة فممكن ان يكون

[illegible]

بقرته ولا كل مسألة معصومة فقد روي الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علموا ان الله لا يستجيب دعاء من  
طلب غفلا ولا دعاء من أحدث غيبا لا يخفى ان الغيبة لا تنافي في الحسن ولا الصبر واما ما قال صاحب الاذكار انه غيب عن صنفه فليس  
جدة اخرى مع ان الضعيف يعمل برقي فضائل الاعمال تقاها مع ان الاجماع على ان الاستجابة الكاملة انما تكون مع الدعوة  
بوجود الشروط انما كانت فانه لم يفسد ما يحلوا بالتركيز وفي نسخة بالثبات ما يوجبها بالاستتمه نفسك فحق الصبح يقال جلا عيني وفي نسخة  
يحلو صلاة اذا عجبك تداعب الخفي حيث قال النجاشي بالبراءة والحروف فموسى الخلاوة يقال جلا الشئ يحلو خلاوة وان كان بالثبات  
المنشأة من فوق فموسى قوله ملو خلاوة ملو خلاوة قال المحدثان مصدره كالحفر ان اللون زائدة واصد من الخلاوة وكذا في المنشأة  
وفي كتابنا بانه حديث عن الحسن بن محبوب عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا يبرئ من الحيات ان شاء الله  
نفحات الانس من العبادات على اى حاله من الحالات وليس في هذا كذا ما ينافي تقصير قول الامام  
النووي حيث قال في الاذكار عن المروج بن خنيس انه لا تغفل استغفارة وتوب اليك من ذنبا وكذا بان لم تقص على قل اللهم اغفر لي  
وتس على قال النووي هذا الحسن اما كراهية استغفارة وتوب اليك من ذنبا وكذا بان لم تقص على قل اللهم اغفر لي  
قال في نسخة في رده حديث ابن مسعود وبلفظ من قال استغفرا الله الذي لا اله الا هو الى القوم وتوب اليه غفرت ذنوبه ان كان من  
اخرجه ابو داود والترمذي صحيحا كما قال ميرك في لفظ استغفرا الله واما التوب اليه فهو الذي عني السراج انه كذب مع سوادك ان قاله  
يعض المتوبة كما قال في الاستدلال للرد عليه بجهت ابن مسعود ونظر لجزان ان يكون المزمع ما اذا قاله فعل شرط التوبة وتقبل  
ان يكون مرد السراج مجموع التفتيح لخصوص استغفرا الله فيصير كلامه كالتوبة على الله عليه حوله عنها بقوله اللهم اغفر لي وتب علي  
انه لم يرد به التوب الشرعي الحقيقي بل قصد به التفتيح الطريقي والتنبه على ان الدعاء حال الغفلة اولى من الاذكار لقطع الاجابة  
عن التوبة واسد احد فصول القرآن العظيم سورته وايات انما فصل فصل القرآن العظيم سورة وفصل بعض السور منه بعض  
الآيات منها منه مخصوصة اقروا القرآن فانه ياتي يوم القيمة اي يحضر حضورا مضمونا او حيا موريا شفيقا لاصحابه اي يقيم القرآن  
غيبا او غيبا قم اي رده مسلم عن ابي امامة البجلي يقول الله سبحانه وتعالى من شغل القرآن اي لفظا او حفظا معنى كونه  
او عملا وتلقا عن كرمي اي من ساير الاذكار ومما سألني اي من تقيته الالهية اعطيتا افضل اعطى على سنة المصنف  
المعلوم المكنون الواحد اي افضل اعطيتا السالكين اي والذالك من قومين باب الاكتمار والامداد بالسالكين العالون في  
ضمن الذكر والدعاء بلسان القائل وبيان الحال ثم قوله ومما سألني اي من ساير الكلام افضل الله تعالى على خلقه حبه

بقرته ولا كل مسألة معصومة فقد روي الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علموا ان الله لا يستجيب دعاء من  
طلب غفلا ولا دعاء من أحدث غيبا لا يخفى ان الغيبة لا تنافي في الحسن ولا الصبر واما ما قال صاحب الاذكار انه غيب عن صنفه فليس  
جدة اخرى مع ان الضعيف يعمل برقي فضائل الاعمال تقاها مع ان الاجماع على ان الاستجابة الكاملة انما تكون مع الدعوة  
بوجود الشروط انما كانت فانه لم يفسد ما يحلوا بالتركيز وفي نسخة بالثبات ما يوجبها بالاستتمه نفسك فحق الصبح يقال جلا عيني وفي نسخة  
يحلو صلاة اذا عجبك تداعب الخفي حيث قال النجاشي بالبراءة والحروف فموسى الخلاوة يقال جلا الشئ يحلو خلاوة وان كان بالثبات  
المنشأة من فوق فموسى قوله ملو خلاوة ملو خلاوة قال المحدثان مصدره كالحفر ان اللون زائدة واصد من الخلاوة وكذا في المنشأة  
وفي كتابنا بانه حديث عن الحسن بن محبوب عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا يبرئ من الحيات ان شاء الله  
نفحات الانس من العبادات على اى حاله من الحالات وليس في هذا كذا ما ينافي تقصير قول الامام  
النووي حيث قال في الاذكار عن المروج بن خنيس انه لا تغفل استغفارة وتوب اليك من ذنبا وكذا بان لم تقص على قل اللهم اغفر لي  
وتس على قال النووي هذا الحسن اما كراهية استغفارة وتوب اليك من ذنبا وكذا بان لم تقص على قل اللهم اغفر لي  
قال في نسخة في رده حديث ابن مسعود وبلفظ من قال استغفرا الله الذي لا اله الا هو الى القوم وتوب اليه غفرت ذنوبه ان كان من  
اخرجه ابو داود والترمذي صحيحا كما قال ميرك في لفظ استغفرا الله واما التوب اليه فهو الذي عني السراج انه كذب مع سوادك ان قاله  
يعض المتوبة كما قال في الاستدلال للرد عليه بجهت ابن مسعود ونظر لجزان ان يكون المزمع ما اذا قاله فعل شرط التوبة وتقبل  
ان يكون مرد السراج مجموع التفتيح لخصوص استغفرا الله فيصير كلامه كالتوبة على الله عليه حوله عنها بقوله اللهم اغفر لي وتب علي  
انه لم يرد به التوب الشرعي الحقيقي بل قصد به التفتيح الطريقي والتنبه على ان الدعاء حال الغفلة اولى من الاذكار لقطع الاجابة  
عن التوبة واسد احد فصول القرآن العظيم سورته وايات انما فصل فصل القرآن العظيم سورة وفصل بعض السور منه بعض  
الآيات منها منه مخصوصة اقروا القرآن فانه ياتي يوم القيمة اي يحضر حضورا مضمونا او حيا موريا شفيقا لاصحابه اي يقيم القرآن  
غيبا او غيبا قم اي رده مسلم عن ابي امامة البجلي يقول الله سبحانه وتعالى من شغل القرآن اي لفظا او حفظا معنى كونه  
او عملا وتلقا عن كرمي اي من ساير الاذكار ومما سألني اي من تقيته الالهية اعطيتا افضل اعطى على سنة المصنف  
المعلوم المكنون الواحد اي افضل اعطيتا السالكين اي والذالك من قومين باب الاكتمار والامداد بالسالكين العالون في  
ضمن الذكر والدعاء بلسان القائل وبيان الحال ثم قوله ومما سألني اي من ساير الكلام افضل الله تعالى على خلقه حبه

بقرته ولا كل مسألة معصومة فقد روي الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علموا ان الله لا يستجيب دعاء من  
طلب غفلا ولا دعاء من أحدث غيبا لا يخفى ان الغيبة لا تنافي في الحسن ولا الصبر واما ما قال صاحب الاذكار انه غيب عن صنفه فليس  
جدة اخرى مع ان الضعيف يعمل برقي فضائل الاعمال تقاها مع ان الاجماع على ان الاستجابة الكاملة انما تكون مع الدعوة  
بوجود الشروط انما كانت فانه لم يفسد ما يحلوا بالتركيز وفي نسخة بالثبات ما يوجبها بالاستتمه نفسك فحق الصبح يقال جلا عيني وفي نسخة  
يحلو صلاة اذا عجبك تداعب الخفي حيث قال النجاشي بالبراءة والحروف فموسى الخلاوة يقال جلا الشئ يحلو خلاوة وان كان بالثبات  
المنشأة من فوق فموسى قوله ملو خلاوة ملو خلاوة قال المحدثان مصدره كالحفر ان اللون زائدة واصد من الخلاوة وكذا في المنشأة  
وفي كتابنا بانه حديث عن الحسن بن محبوب عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا يبرئ من الحيات ان شاء الله  
نفحات الانس من العبادات على اى حاله من الحالات وليس في هذا كذا ما ينافي تقصير قول الامام  
النووي حيث قال في الاذكار عن المروج بن خنيس انه لا تغفل استغفارة وتوب اليك من ذنبا وكذا بان لم تقص على قل اللهم اغفر لي  
وتس على قال النووي هذا الحسن اما كراهية استغفارة وتوب اليك من ذنبا وكذا بان لم تقص على قل اللهم اغفر لي  
قال في نسخة في رده حديث ابن مسعود وبلفظ من قال استغفرا الله الذي لا اله الا هو الى القوم وتوب اليه غفرت ذنوبه ان كان من  
اخرجه ابو داود والترمذي صحيحا كما قال ميرك في لفظ استغفرا الله واما التوب اليه فهو الذي عني السراج انه كذب مع سوادك ان قاله  
يعض المتوبة كما قال في الاستدلال للرد عليه بجهت ابن مسعود ونظر لجزان ان يكون المزمع ما اذا قاله فعل شرط التوبة وتقبل  
ان يكون مرد السراج مجموع التفتيح لخصوص استغفرا الله فيصير كلامه كالتوبة على الله عليه حوله عنها بقوله اللهم اغفر لي وتب علي  
انه لم يرد به التوب الشرعي الحقيقي بل قصد به التفتيح الطريقي والتنبه على ان الدعاء حال الغفلة اولى من الاذكار لقطع الاجابة  
عن التوبة واسد احد فصول القرآن العظيم سورته وايات انما فصل فصل القرآن العظيم سورة وفصل بعض السور منه بعض  
الآيات منها منه مخصوصة اقروا القرآن فانه ياتي يوم القيمة اي يحضر حضورا مضمونا او حيا موريا شفيقا لاصحابه اي يقيم القرآن  
غيبا او غيبا قم اي رده مسلم عن ابي امامة البجلي يقول الله سبحانه وتعالى من شغل القرآن اي لفظا او حفظا معنى كونه  
او عملا وتلقا عن كرمي اي من ساير الاذكار ومما سألني اي من تقيته الالهية اعطيتا افضل اعطى على سنة المصنف  
المعلوم المكنون الواحد اي افضل اعطيتا السالكين اي والذالك من قومين باب الاكتمار والامداد بالسالكين العالون في  
ضمن الذكر والدعاء بلسان القائل وبيان الحال ثم قوله ومما سألني اي من ساير الكلام افضل الله تعالى على خلقه حبه



[illegible]

وغيره من العلوم الاوليين ولا يخفى ان  
المسلمين يورثون في كلام الدنيا و  
من غور من في كلام الدنيا و  
للقصود لا تفي في كلام الدنيا و  
الاساسي والاولى في كلام الدنيا و  
فردية في كلام الدنيا و  
الحقبة

تشریح الحصین اعنی الفرز الثمین و الفرز النعمین

[illegible]

خ د س ق ای رواه البخاری و ابو داؤد و النسائی وابن ماجه عن ابی سعید بن العلی و یوسف بن ابی العصار مدنی  
علی باذکره میرک اعطیت فاستخذه الکتاب بن تحت العرش ای بعد ما کان معلقه من تحت العرش س ق ای رواه الحاکم عن مقتل  
بن سیار مینا جبرئیل ای بین اوقات فیما جبرئیل قاعد عند النبی صلی الله علیه وسلم و تحقیقه ان مینا و مینا و مینا  
الوسط و بین طرفی الکتابان کقولک جلست بین القوم و بین الدار و للزمان کما سنا ای الزمان الذی کان جبرئیل  
علیه السلام قاعدا عند النبی صلی الله علیه وسلم سمع ای جبرئیل یتقنض ای صدتا من فوقه ای من جهة السماء قال  
المصنف و النون و القاف و الصاد و الهجاء الصوت کصوت الباب اذا فتح و منه یتقین السقف تحریک فثبت فرقع  
ای جبرئیل راسه فقتل ای جبرئیل نبأ ای صاحب بذا المصنف لک نزل ابن اریه النزل الی الارض لیسیر قط  
الا ایوم فالضائر للثمة الی جبرئیل و قیل الا دلان راجعان الی النبی صلی الله علیه وسلم و العنبر فی فقال جبرئیل  
واما فی قوله فلم و قالی فلما لک لا غیر انشترن الا بشار و الخطاب للنبی صلی الله علیه وسلم و المعنی افرج ینیرین  
ای یحصل امرین منورین لان کل واحد منهما نور یسیر بین یدیه صاجدا و مرشدا یدله علی طریق مولاه علی و یجیه  
و یرضاه یشفله مساواه و یتیمها ای اعطیتها فانه لقوله لم یدتا بنی قبیک فاستخذه الکتاب یجوز فیه و فی امثال الحركات  
الثلث و البدل الاولی کما لا یخفی و فوالثیم سورة البقرة مع خاتم بقیع النار و کسیرا یدل علی جمع غلام و یدل علی  
الخاتم قال الامیریه الآیات الثلث لهما فی السموات الی آخرها و قال یدک کذا و تقع فی جمیع النسخ المعاصرة الموقوفة  
عند الشیخ و کذا فی اصل مسلم و النسائی و الحاکم انتهى و یدک کذا فی اصل الجلال و سایر النسخ المعتدلة و فی اصل  
الاصیل یحذف و آخر سورة البقرة لن تقر او فی نسخة و لن تقر آخرها و سنا قال میرک الباء زائدة لقوله کذا فثبت فیها  
الثاقه و اخذت زامها و یجوز ان یکون لا الصاق القرأه بانتهی و تبعه الخفیه و فیه ان القرأه تنعیه علی نفسه و  
بالباء ففی القاموس قرأه و یکتصره و یند قرأه تلاء و فی اصل الجلال لن تقر الحرف منها الاعلیه بصیغه الجلال  
فقیل لاراد بالحرف الطرف منها فان حرف التثنی طرفه و کنی ب عن جملة مستقبله بنفسها ای اعطت ما شملت علیه  
لک لجملة من المسائل کقولنا باننا الصراط المستقیم و کقولنا غفر انک ربنا و نظائر ذلک و یکون التاء یل فی ما شذ من  
نحو القبیل من حمد و ثناء ان یعطی ثواب ذکره التوریشیه و یمکن ان یراد بالحرف حرف التثنی و معنی قوله اعطیت  
اعطیت اتصال من حواسیک لدریة و الاخریه او معناه اعطیت ثواب ذلک لحرف س ق ای رواه مسلم

۲۵۵

[illegible]

من بعد التوبة وقيل لم يرد بالزبور  
 غلب الكتاب المخرجة بالآثار المذكورة  
 المخطوطة وصاحب الكتاب كان  
 يخلل خدمته وديار قاهرة  
 وعلمت بغيره على جميع الزبور  
 بعينه الزبور عساى ردها العام  
 عن متعلقين بالزبور  
 الاستاذ الزور الزبور  
 الزبور بعينه الخ وقيل الزبور  
 الزبور بالانصاف على البديع وقيل  
 الزبور بالانصاف على البديع وقيل



وهو قوله تعالى في سورة البقرة  
 والذين آمنوا وهاجروا ما كان لهم  
 الا ان يمشوا على الارض فليمشوا  
 والذين آمنوا وهاجروا ما كان لهم  
 الا ان يمشوا على الارض فليمشوا  
 والذين آمنوا وهاجروا ما كان لهم  
 الا ان يمشوا على الارض فليمشوا

عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 في قوله تعالى في سورة البقرة  
 والذين آمنوا وهاجروا ما كان لهم  
 الا ان يمشوا على الارض فليمشوا  
 والذين آمنوا وهاجروا ما كان لهم  
 الا ان يمشوا على الارض فليمشوا  
 والذين آمنوا وهاجروا ما كان لهم  
 الا ان يمشوا على الارض فليمشوا

وسبقت البقرة وآل عمران الزهر اوين لغورها وهدايتها وعظم اجرها انتهى وقيل لاشتغالها بشهتها بالشمس والشمس فقال  
 ابن ابيسكت الازهر ابن الشمس والقمر من قولهم زهرت النار شتوتها وانما هي السورتين تيان بصينتها  
 على ما في الاصول المعتدة ووقع في اصل الجلال بالتحاشية على التذكير وجبه غير ظاهر والظاهر انه تصحيف فانه وان كان  
 يمكن التطبيق باعتبار لفظ المذكور في آل عمران على البقرة لكنه غير مستقيم باعتبار ما بعده من الصفات الموثقة والصفة المستحقة  
 باعتبار ثوابها او تصور جوارحها وتجليها يوم القيمة كانما وفي نسخة كانما غايبان اي قطعان من الغمام يجمع السحاب او  
 كانما غايبان بالتحاشية بين بدل الميعين فقال له الغمامة والغياية كل شئ انظر الانسان فوق راسه من سحابة  
 وغير ما قالوا المروءة اهلها في نعمتين انتهى وفيه ان اذا كانا مترادين فكيف يوتي باو بين المتعاطفين مع انه مخالف  
 للغة فان الغمامة على ما في القاموس هي السحابة البيضاء والغياية ما انظر فوق راسك من سحابة او غير ما قالوا للتفسير  
 ويحتمل ان يكون للشك وان يكون للتشويح باختلاف النواع والقرارات واصناف القرارة ويناسبه ما في القاموس من  
 ان الغياية ضوء شمس لا يبعدح ان يكون او يمشي بل لكن يؤيد اذ ان التثنية قوله او كانما فزان لكسر  
 اي فوجان من طير صواف جميع صافته تشبه يد الفاء وهي الجماعة التي تقف على الصف وجماعة الطير ترفع اجنحتها  
 بعضها على بعض والطير جميع الطائر وقد يطلق الطير على الواحد كذلك ذكره المظهر سبحانه انهم اوله وتشديد جميعه  
 اي تجاولان وتجاومان بمعنى انهما تشفعان وتدفعان عن صحابهما قال لهم فرقان كسر الفاء واسكان لروا شنيعة  
 فرقن ومعناه اقطع والجماعة اي قطعان من الطير وقوله صواف اي باسطات اجنحتها في الطير ان يقبلان لوجه لهما  
 فتجاولان عنه انتهى والظاهر ان الضمير في تجاولان الى السورتين في اي صورة من الصفة الثلاثة على وفق مراتب صحابها  
 واجابها قالوا ول من يقرها ولا يفهم معناها والثاني لمن جميع بينهما والثالث من ضميرها تعليم غيره لها وقيل المعنى  
 انهما تدفعان للجمع والزبانية عن اربابها في العقبة والاعداء والفواع البلاء عن صحابها في الدنيا ونيل جعل صوتهما  
 كالغمايتين وتجويمهما لا جعل ان يكون لهما عظم في قلوب عدائهما فريهما ويحتمل ان يكون لاجل الجلال قاريا يوم القيمة قال  
 المظوم وهو الاظهر واقول لا منافاة بين الاطلاق والاجلال هداي روه سلم عن ابي امامة الباهلي ورواه احمد عن يرة  
 باعظ تطلان صاحبها يوم القيمة على ما في يدور السافرة في احوال الاخرة آية الكرسي هي اعظم آية في كتاب الله كيفية  
 لاشتمالها على اسرار الذات العلية والصفات الجلية والافاقية المدانية اطول آية من الايات القرآنية ولعظمها

٥٦  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 في قوله تعالى في سورة البقرة  
 والذين آمنوا وهاجروا ما كان لهم  
 الا ان يمشوا على الارض فليمشوا  
 والذين آمنوا وهاجروا ما كان لهم  
 الا ان يمشوا على الارض فليمشوا  
 والذين آمنوا وهاجروا ما كان لهم  
 الا ان يمشوا على الارض فليمشوا

وهو قوله تعالى في سورة البقرة  
 والذين آمنوا وهاجروا ما كان لهم  
 الا ان يمشوا على الارض فليمشوا  
 والذين آمنوا وهاجروا ما كان لهم  
 الا ان يمشوا على الارض فليمشوا  
 والذين آمنوا وهاجروا ما كان لهم  
 الا ان يمشوا على الارض فليمشوا

تمت شرح الحصن الحصين اعني الخزانة الثمين الخزانة

فان الذي يترج  
في قوله ان ويحل الا ان يولي الخبيث  
فان الذي يترج  
في قوله ان ويحل الا ان يولي الخبيث  
فان الذي يترج  
في قوله ان ويحل الا ان يولي الخبيث

السورة او من نور اجرامها وقال المصنف اي نور الهداية والتوفيق انتهى والمحل على ظاهره اولى لعدم ما ينافيه عقلا و  
شرا كما لا يخفى فابن الجبتي اي بسابقة ولا محذور وهو موقوف على الاول فنزل على الشاكر اقبل فلفظ المعجزة لا على الثاني و  
وافعل على الاول فكيف والقاري مجازا فصل اي رواه الحاكم عن ابى سعيد الخدري عن قولها ليلة الجمعة انصارا من النور في ما بعده  
بين البيت العتيق قال اول اشارة الى احاطة النور مدة من الزمان وانشا في الايام الى ان يصاد مسافة من المكان  
واختصاص البيت العتيق المكرم المحترم دليل على كمال الجود والكرم موصى اي رواه الدارمي موقوفنا قول  
ابى سعيد الخدري من قرائنا كما انزلت اي من غير زيادة ونقصان قال المصنف اي صحيحته بالترتيب والتجويد كانت له نورا  
من مقدمه الى مآته قال المصنف اي من مقامه لذى قرائنا وفي الحديث الاخر يوم القيمة زيادة يستعمل ان يربطه قدر ما كان  
في الدنيا انتهى وبقى الكلام على انه من قرائنا بكلمة كانت له نورا الى ابن فرات البيضاوي ذكر في تفسيره عن النبي صلى  
الله عليه وسلم من قرائنا عند مضجعه كان له نور في مضجعه مثل النور الى مآته مضجعه ذلك النور ملائكة يجيئون عليه حتى يقوم و  
ان كان مضجعه بكلمة كان له نور ايتالوا من مضجعه الى بيت المعمور وشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ قال الشيخ  
تكريرا في حاشيته رواه البرز وغيره انتهى وذكره في المدارك ايضا بلفظ من قرار تال نواتا بشركم الخ عند مضجعه وذكره  
سحوه وبهذا الحديث يشير الى ان كل ما يكون القاري اقرب الى مآته بقدر ما يقتضيه من المسافة السفلية لاشلال النور نزوله  
من المسافة العلوية ومن قرائنا عشر آيات قال الحنفى الباريه وفي ما بعده زائدة انتهى وسبق ان البار للتعدي بالمقدّم  
من القاموس ليقال قراه وقراه من آخرها الظاهر ان اولها الذين كانت اعينهم ليكون العدد عشرة كلمة او ولها  
انحساب لذين كفروا الخ على استقامة واحدة وهو الانسب بالادوية المعنوية من اعتبار الآيات واحد وفي نظر ال عدم  
تعلقها بما قبلها وقال المصنف اي من قوله تعالى وعرضا جهم الآيات لم يفتن لان من ملت بها الذين كفروا لا يتفقد  
عبادى من دونها وليا وكذا قوله من حفظ عشر آيات من اولها الى قولها بدالها فيها من العجايب كذا قيل وعندى  
ان ذلك من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم وكذا قوله من قرئت آيات بيته من اول الكف و  
من اورك الدجال فيقعرا عليه فولدتها فانها راس فتنة قلت لا يبرح ان يكون تلك الآيات باعتبارها عامية يسهلها او بسبب  
تصور سحابتها تكون مريحة لقلوب قرايين الفتنة الحاصلة و لهذا قال فخرج الدجال الى السج الدجال او كل من سجد له  
وهو الكذاب ومشتا الفضل والفساد وسنة الحديث يكون في اخر الزمان ومالون وكذا بان قال الطيب اللام للمعد

[illegible]

منه  
نقشه ان اقله  
وهره و حق فلم نقب و الزم  
الغفلان فان الدجال من اذرك  
الدجال فقل خطي و عثماني اي ايسا  
الاعتراف ان الله الحي حرمه اي  
داه مسلم و الاربعه من التماس  
بين سمعنا اي الايام الصم جواه  
لكبري الجيم جميع جاريه غير حافظ  
من نقشه اي من نقشه الدجال فخي  
الاصحح ان الذي جهرت من ان  
نظمه كلامه و استجاره من فلكه و جاره  
منه و جاره من العدايه الجيم  
و اما النقشه على الجيم اي  
من ان الجار



رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 لا يروى عنه قال قلت يا رسول الله  
 ما من عمل عسى ان يوجب الله  
 له الجنة قال ما من عمل الا  
 يوجب الله له الجنة قال قلت  
 يا رسول الله ما من عمل عسى  
 ان يوجب الله له النار قال  
 ما من عمل الا يوجب الله له  
 النار قال قلت يا رسول الله  
 ما من عمل عسى ان يوجب الله  
 له الجنة والنار قال ما من  
 عمل الا يوجب الله له الجنة  
 والنار قال قلت يا رسول الله  
 ما من عمل عسى ان يوجب الله  
 له الجنة والنار قال ما من  
 عمل الا يوجب الله له الجنة  
 والنار













[illegible]







منقذ الامر وقال  
اليك عنتا من الموت وهو  
الطعن من الارض قال له  
تعالى وبقوله تعالى  
ذكره وسكت ففهم الى امره  
وقال سبحانك وتعالى  
اذ ذكره وسكت ففهم الى امره  
فانقذت به الموت ففهم الى امره  
الامر ان قال له  
اليك عنتا من الموت وهو  
الطعن من الارض قال له  
تعالى وبقوله تعالى  
ذكره وسكت ففهم الى امره  
وقال سبحانك وتعالى  
اذ ذكره وسكت ففهم الى امره

منقذ الامر وقال  
اليك عنتا من الموت وهو  
الطعن من الارض قال له  
تعالى وبقوله تعالى  
ذكره وسكت ففهم الى امره  
وقال سبحانك وتعالى  
اذ ذكره وسكت ففهم الى امره  
فانقذت به الموت ففهم الى امره  
الامر ان قال له  
اليك عنتا من الموت وهو  
الطعن من الارض قال له  
تعالى وبقوله تعالى  
ذكره وسكت ففهم الى امره  
وقال سبحانك وتعالى  
اذ ذكره وسكت ففهم الى امره

وكل ما يحجبان يتقين منه الشرك والمعاصي وروا كل الاخلاق وطلبه لعفاف والغنى تخصيص بعد تميم وهذا الدعاء المحكي  
صحت في اي رواه سلم والقرني وابن ماجه عن ابن مسعود والهم اعط لي ديني الذي هو عصمة امرى اي بالعصمة في  
جميع اموري والعصمة على ما في الصالح المنع والحفظ ففهم به مصدره بنما بعضه افعال وقد قال الله تعالى واعصوا  
سجلا من جميعا واعط لي ديني الذي هو عصمة امرى اي مكان عيشته وزمان حياتي بالكلية في ما يحتاج اليه بان يكون  
حلالا ومعينا على طاعة الله واصلح لي اخري التي فيها معادى اي مكان عودى وزمان اعادتي بالكلية والتوفيق  
على العبادة والاخلاص في الطاعة وحسن الخاتمة واجعل لي في كل خيرى من كل ايقان العلم  
واتقان العمل واجعل لي موتى راحة لي من كل شرارى من الفقر والهمم والابتلاء بالمعصية والغفلة  
وقال زين العرب بان يكون الموت على شناعة واعتقاد حسن وقيل فيما شارة الى قوله صلى الله عليه وسلم في الدنيا  
يقوم قنطرة فتنة غير مفتون وهذا هو التقصان الذي يقابل الزيادة في القرينة السابقة بمجمله جعل عمرى صورا  
في ما تحجب خبيثى عما كرهه فهذا الدعاء ايضا من الجوامع هراى رواه سلم عن ابن مسعود اللهم اغفر لي وارحمني وعافني  
وارزقني هم اي رواه سلم عن ابى مالك عن ابيه قال عنيك من حديث ابى مالك سعد بن طارق عن ابيه طارق بن شهاب  
بالجملة والحقانية لطف احبابه هو والاشبه قال لعنه الله طارق بن شهاب عن ابيه طارق قال مسلم لم يرو عنه ان  
ابى مالك وموتاهى ثقة من صفات التابعين ورواى هراى رواه سلم عنه ايضا بعلى بن الزيادة من طريق اخرين  
له رواية رب اعني بشديد النون امر من الاعانة وفقني اذكر كرك وشكر كرك وحسن عبادتك ففهم على ان لا يغفل عن من يغفله  
من طاعتك ويحببني عن عبادتك من شياطين الانس والجن ونهرني في ايماني نفسه شيطاني وسائر عدائي ولا تنصر  
علي اي لا تسلط علي احدا من خلقك اذكر اقل كرك الديقاع البلاء بالاعداء من حيث لا يشعرون ولا تنكر علي قبل  
هو استدراج العبد بالطاعة فيتوهم انها مقبولة وهي مردودة واهل بي وسائر الكرمى اي على اسباب الهداية  
لاجل والنصر في علي من يغني علي اي ظلم ونقدي وطني ربا جعلني لك ذكرا بقشيد الكاف فعال لمباقة وذكر  
لك شكرا قال له اي كثر الذكر من شكرا كثر الشكر وهذا معنى لك ما با اي كثر الخوف والرسبة من المعصية او من  
الغضب والسخط لك مطوعا بكسر اول اي كثر الطوع وهو الطاعة ذكره الطيبي وفي رواية  
ابن ابي شيبة مطيعا اليك على ما في حاشية الجلال وقال المصنف هم مطوعا بكسر الميم اي طيعا

منقذ الامر وقال  
اليك عنتا من الموت وهو  
الطعن من الارض قال له  
تعالى وبقوله تعالى  
ذكره وسكت ففهم الى امره  
وقال سبحانك وتعالى  
اذ ذكره وسكت ففهم الى امره  
فانقذت به الموت ففهم الى امره  
الامر ان قال له  
اليك عنتا من الموت وهو  
الطعن من الارض قال له  
تعالى وبقوله تعالى  
ذكره وسكت ففهم الى امره  
وقال سبحانك وتعالى  
اذ ذكره وسكت ففهم الى امره

منقذ الامر وقال  
اليك عنتا من الموت وهو  
الطعن من الارض قال له  
تعالى وبقوله تعالى  
ذكره وسكت ففهم الى امره  
وقال سبحانك وتعالى  
اذ ذكره وسكت ففهم الى امره  
فانقذت به الموت ففهم الى امره  
الامر ان قال له  
اليك عنتا من الموت وهو  
الطعن من الارض قال له  
تعالى وبقوله تعالى  
ذكره وسكت ففهم الى امره  
وقال سبحانك وتعالى  
اذ ذكره وسكت ففهم الى امره

ارجو انكم تصدقوا و  
 في عمل الاخرة وفيه ان قليلا من  
 علمهم لا يبدى في ام العاصم  
 بل من سخط على اصرح ولام  
 ولا يبدى علمنا ان العلم  
 بينهما مودة سائلة وبعيد الغاية  
 التي يملأها الاشياء الخاسبة فيفقد  
 عندنا على الاصول بالزينة و  
 ولا ننظر في امور الدنيا  
 اجعلنا متفكرين في التسليم و  
 عن العلوم النافعة التي تبارك  
 الاثر وارجو انكم تعلم ان  
 من الدنيا وفي بعض  
 ولا يابى من





اى الالتي تاتي الى ملاقاتك في دار  
 غلامه مناهة والسوق الى اقبالك  
 كما يورثك ابليس والارفة  
 غلامه مناهة والسوق الى اقبالك  
 اى الالتي تاتي الى ملاقاتك في دار  
 غلامه مناهة والسوق الى اقبالك  
 كما يورثك ابليس والارفة  
 غلامه مناهة والسوق الى اقبالك  
 اى الالتي تاتي الى ملاقاتك في دار  
 غلامه مناهة والسوق الى اقبالك  
 كما يورثك ابليس والارفة

[illegible][illegible]

بابه مفصلة أى موقعة فى الفضائل ولعل العدول عن السر، المقابل للفضائل إلى الفتنة للاشعار بان تحتها امتحان  
ثمة ضررا وان كان فى الضرر ايضا ابتلاء لكنه اخف والحاصل ان المؤمن الكامل كما قال صلى الله عليه وسلم عبا  
لام الدين ان اصابت به سره اشكره فكان خيرا له وان اصابت به امره صبره فكان خيرا ولكن قال صدق تعالى انما امواكم  
او لا وكم فتنة والله عنده اجر عظيم أى لمن لم يشغل بحبة الاموال والاولاد عن خدمة رب العباد اللهم زيننا بنية  
الايمان أى بتوفيق الطاعة وعلية الاحسان واجعلنا هداة اى تامين مستدين اى الى مراتب الايقان وفى  
وصف المدة بالمتدين اشعار بان العبادى اذ لم يكن متدينا فى نفسه لم يصلح ان يكون ناديا بغيره وفى نسخة  
مدين على وزن مرمى بمحنة متدين صنع رسول ط اى رواه الانساقى والحاكم وحمد الطبرانى عن عمار بن ياسر  
اللهم انى اسالك من الخير كله بالجر على انما كيد الخبيث والنصب على انه مفعول ثان لاسالك كذا ذكره الحنفى والظاهر ان جبه  
النصب فيه ان يكون تأكيد للمحال الجار والمجرور لا يسا ومن زائدة لا روة الاستغراق والافيعير التفسير اسالك  
كل الخيرين الخير وكذا الحال فى قوله عاجله وآجله اى بحسب تقديرهما علمت منه والم اعلم اى منه واعوذ بك من  
الشركه عاجله وآجله علمت منه والم اعلم اللهم انى اسالك من خير اسالك عبدك وبنيك واعوذ بك من شر ما عاذ منه  
عبدك وبنيك وفى نسخة من شر ما عاذ به عبدك وفى اخرى ما عاذ منه بك عبدك لكن ليس لهما وجه ظاهر اللهم انى اسالك  
الجنة وما قرب تشبه بالرد اى ما قربى اليها من قول وعمل اى ظاهر اى اوباطى واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول  
او عمل فاد للتوبيخ فيها واسالك ان تجعل كل قضا اى قضيتة كما فى نسخة خيرة مفعول ثان والظاهر انى تسعتر  
به وقدم لا ابتتام والاختصاص **فحب** حس اى رواه ابن ماجه وابن جبان والحاكم عن عائشة واسالك ما قضيت  
لى من امر ان تجعل مفعول ثان لاسالك ومفعولاه عاقبة رشا بضم فسكون وفتحها حس اى رواه الحاكم عن عائشة  
ايضا بزه الزيادة اللهم احسن عاقبتنا فى الامور كلها واجرا من الاجارة اى احفظنا من خزي الدنيا بكتب فسكون اى  
فقيمتها وغدا بالاخيرة حب حس اى رواه ابن جبان والحاكم كلاهما عن ابن عمر بن اخطاة بضم موحدة وسكون  
سبع مملكة على انى التقريب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم احسن عاقبتنا اللهم احفظنى بالاسلام  
بجمل ان يكون الباء للاستعطف اى بحسنى الاسلام حال كونه غائما احفظنى بالاسلام قاعدا واحفظنى بالاسلام قائدا  
اى اياها وضبطها او فنيكيا والمطلوب هو المحفوظة فى جميع الاحوال ويجمل ان يكون الباء للمصاحبة متعلقة بالاجو

المطلة في الخضر الاطلس وطن الزبول  
نفسه في دار الخضر في بازل في جنو  
نفسه في دار الخضر في بازل في جنو  
نفسه في دار الخضر في بازل في جنو

[illegible]

منك وعوزك عنه مس اى رواه الحاكم عن ابن عباس اللهم انى اسالك عيشة بالكسرة فقية تشد يد الحقمية قال احمد  
 بكسر العين اى حيوة طيبة والفتن من كل شى خیاره وانقطع واليد يزيدها لا تكفر فيه وميتة سوية اى مستوية  
 فى الظاهر مستقيمة فى الباطن قال المعز بكسر الميم معتدلة على الوجه الحسن ومر ما يقع ميم ورا وتشديد والى اى حجابا  
 غيرة مخزى قال المعز بفتح الميم واسكان المخاروك كسر الدار وتشديد الياء من الخزى وهو المال والموان وقديكون الخزى  
 بمعنى الملاك والوقوع فى البلية ولا فاضع من فضعه فافضع اذا انكشف مساو يد نسال الله العافية انتهى مس  
 اى رواه الحاكم عن ابن عمر بلا واو خلا فاما فى نسخة اللهم انى خديف اى فى جدوائى ومرتبة صفاتى فقو بفتح قاف  
 فتشديد واو اخر من التقوية فى رضاك اى فى تحصيل مرضاك ضعيف اى تبديله وتحويله وقد اى الى الخير بنا صيغة وتقديم  
 الجار للاختصاص والابتنام اى جعلته متوجها الى الخير ومع مناعن الشر وجعل الاسلام وهو الانقياد والكمال الشامل  
 للظاهر والباطن منتسبا ضامى اى ثمانية مرضاتى وغاية تمنياتى وفيها بما الى قوله تعالى ومن يرغب عن ملة الهيم اى  
 ان قال له بلسلم قال املت لرب العالمين اللهم انى ضعيف فقوى تاكيد لما سبق والى ذليل اى بدون اعزازك فاغش  
 والى فقيه اى يحتاج الى رزقك الحسنة والمعنوى فارضى مس اى رواه الحاكم وابن ابي شيبة كلاهما عن جريرة بن الحبيب  
 الاسلمى الاثنت الاو الى بلا ابتداء فلامشى قبلك اى الزلاوات الاخرى بالانتفاء فلا شى بعدك اى ابتداء عوفى بك  
 من كل واو اى من شر كل واو اية ناصيتها بيدك اى انت اخذتها بصيتها ومعرفة فى حالتها واعوفى بك من الاثم اى  
 من جنس المعصية والكل اى فى الطاعة والمقصود اخلا العجز فى العبودية عند المحضرة الربوبية وعززالقبر وقصة  
 القبر وفى نسخة الجبال وقصة الفقر واعوفى بك من الاثم والعزى اى من المحضرة فى مكان الاثم المتعلق بحجى سدو مكان  
 الجنائى الوجبة للفرامة فى حق العباد وهو المنع من ارتكابها كما لا يخفى على احق فى قوله تعالى ولا تكونن من الممترين اللهم  
 فقه اى انقطع وطهرته من خطايا اى ذنوبى العاصرة منى كما نقيت الثوب بالابيض من الدنس اى الوسخ المارض فى  
 البيان من الاعلى المعبر عن الفطرة البشرية اللهم باعد بينى وبين خطاياى اى المقدرة على المكنة وقومع بالذى كما باعدت  
 بين الشرق والغرب والمقصود انصرف والابتغال عند قوى الجبال هذا اسال محمد ربى وعلمه انه ادب وقال المعز  
 هو من تهمة وغاية صل الله عليه وسلم لامن قيل الراوى ط طسلى اى رواه الطبرانى فى الكبرى واللاوسطا يعنى عن  
 احمد سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا اسال محمد ربى اللهم الخ اللهم انى اسالك خيرا المسألة فى شر كل ما يسلى عن حصه ترك

[illegible]









[illegible]









أحمد الذي حمده حصن في الصلوة والسلام على من ذكره حرز ثمين جبه حرز وصين على أنه واصحابه اجمعين  
اعلموا ايها المشتاقون ان **الحصن حصين** كتاب مستطاب مشتمل على الادعية والادراود والادكار الواردة  
في الاحاديث الصحيحة على انعم الشريف هو كما سمع حصن حصين من دأوم على تلاوته وتحصن بالحصن حصين  
كيف لا وهو من تصانيف شيخ الاسلام امام الانام شمس الدين ابو الخير محمد بن محمد بن محمد بن الخيزري  
الدمشقي الشافعي رح صاحب التصانيف الرائجة والتاليف الرائقة منها التوشيح شرح المصانيع  
ومنها النشر في القراءات العشر ومنها ذيل طبقات القراء الذهبية ومنها مختصران للخصن سمى احدهما  
بالجته وثانيها بالعدة وكانت ولادته على ما في الانس الجليل في تاريخ القدس التحليل للعلامة بجير الدين  
الحنبلي رح يوم السبت سادس عشر رمضان سنة احدى وخمسين وسمائة ولما بلغ مبلغ السعي اعتنى  
بفنون القراءات فاتقنها وفنون الحديث فاضبطها حتى صار مرجعا للعلماء فرعصه كلبا للفضلاء في دهره  
وفي تدريس المدرسته الصلاحية نحو السنة ثم توجه من بيت المقدس الى بلاد الروم ومنها الى بلاد فارس  
روى قضاء شيراز وحضر بالقاهرة سنة سبع وعشرين وثمانمائة ثم سافر الى شيراز ومات هناك نهار  
الاضحية سنة ثلث وثلثين وثمانمائة وكان تقيفه الحصن في قبة تيمور لك وهو المراد بالعدد المذكور في وياقوت  
الفهم من المقدور في اخبار تيمور وقد شرح الحصن ومختصره كثير من العلماء فمن شمع العلامة اخفي  
منهم على القاري وهو من احسن شروحه ساه بالدر الثمين على ما رتبته في نسخته منه والمذكور في  
كشف الظنون ان اسمه **الحزر الثمين** وهو المشهور بين جمهور ومنهم فخر الدين وهو من لطيف شروحه بالقاهرة  
سماه **بالحزر الوصين** وقد طبع في مطبع صاحب الاقبال محب العلوم والعلماء الكرام محمد  
ابجود والانعام المشهور على السنة الجمهور بالمنشي نو لكشور دام حشمة الموفور الواقع في بلدكنو  
في شهر جمادى الاخر سنة اربع وتسعين بعد الالف والمائتين من هجرة سيدنا رسول الثقلين

المطابق لشهر جون في سنة سبع وسبعين بعد الالف

وثمان مائة من اسنين المسيحية على

صاحبها الصلوة

والجته

